





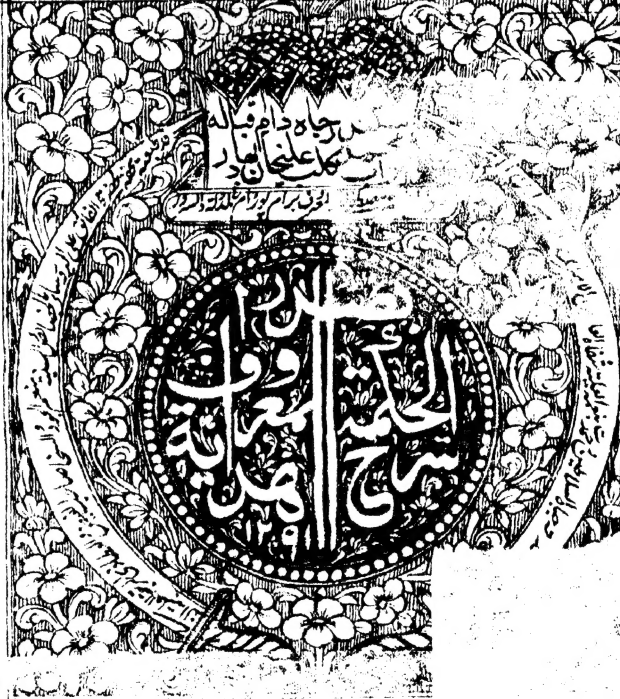






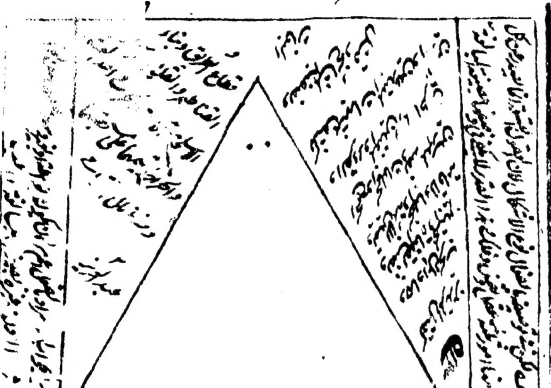
# ومن يورثي فقد حذر كثيرا

حمد لمن ألهمنا المنطق الحكيم وشكر لمن علمنا ما لم نعلم من الفنون المتقنة على طبع



الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the date ١٥٢٦٥ and various religious or philosophical statements.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله مختراع العقل الفعال ومبدع النفس الكمال  
الصلو للمود ومولف المسبب الكمال والاعاد وعلمك الفلك  
لامر الكرم واليه بل عليه ومكان الكائنات مع تغاير الامتياز له  
الحمد والبقاء في لبد والرحمن ومنه الحى والعطاء في الاخرة والاول  
واسأله النصيب على الشرف من تفيض بقاء الرسالة وسالكه بصير  
الاستيحاء واليه التحليل بالادلاق للمرضية المخلين عن الكوناس  
البشرية عليهم الصلوة والسلام واتناوهم لحد والداء  
أجابهم بقول العبد فقير الله الغني محمد بن ابراهيم الشهرستاني  
عنا الله عنهما لما تطابقت قوا بين الحكمة والاصرار الربانية على

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text or providing commentary on the main body.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including additional religious or philosophical statements.

تجارت و السَّعَادَات و افضل  
 في هذه و ما يريه الله ان نفسه لا لا علم  
 النظرية بتحصيل العلم الحقيقي  
 في هذه

ثم أتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزلهم من السماء ماء فاشربوا منه فشفوا جميعاً  
فأنزلهم من السماء ماء فاشربوا منه فشفوا جميعاً

فمنها حتى ظهر له مساعي من تقدمه من عمل الأصحاب  
وعناية أفكار من سبقه من حكماء الأندلس وافتقارها  
لشأنها من الغم من الزعم والإحكام وحادثة به فكر في  
فما عداه من غاية الأفكار وقوله في التمهيد في بيان  
التشغل بما

راقية ولم يت  
 ال ودرستی ال  
 ان معاينة  
 والمشتة عند  
 الكهجهي لدي

الفاضل  
 البکائی دینی خانقاہ  
 لاہور سے پہنچ  
 واکوں تم کو  
 منسوب الی صاحب  
 بیحدہ و شہر  
 رنجار و قریہ بیگم  
 دینی القاموس  
 ابرہ منسوب آریہ  
 ای ماہ الرجب  
 بیحدہ من قریہ  
 ورنجان بیحدہ  
 منسوب و مضام  
 و قریہ و

کون ملکہ جید  
القاسم اسے  
مشق کذا فی  
الاجناس لایم  
مشق  
سویں میں  
یلمجہ از دیوبند  
بانی

وکمال حاصل البیرویات است  
 المرتبه فقلها المکانه واما النظرات وشمی منه  
 فخرقه عند الجحش کل من الاکثره نظرات  
 وشمی المرتبه اقلی من الاکثره نظرات  
 النظرات بدو شمی منه فقلها الفصل والبیرویات  
 الام والبیرویات الام ۱۰۷۱  
 الفاسر

1990

مجلس شورای اسلامی

أردت أن أكتب لها رسالة جامعة

أشارت الحكماء وتنبيهاتهم وأما  
وتلوها عليهم مضمينا ذلك ما

ومكوبته فشرعت فيه جامعة متممة

المطالع المعاني جامعة للتوضيح المقاصد للمباين كس في

نحوه من خواص القادر ومون به اطن العاوم واستمر

عقله من هذه العفد اوسيه التقليد همدن بالتعق في هذه الحكماء

الطريق الرشاد ومنزل البصا ويرى لما في الحكماء كاد وتوجد مطاوع

الكتب كالمبار ودقا استار لا يشير اليها الحكماء في مصادر والمسؤول

جلبت سريرة على العالة والاضا في اموال من تجتج بحسب العزيمة

من الجور والاعتساف في صحر مواضع الخط والخل ويصلح مواقع

القصود والزبل بشرطة الحكاة واللفظ الفائق مع كمال الفهم

القول ويستند قبل ان اسرع في المقصود بتعريف اكراد

بما اقبلهم امنت بينين بواحد العقل ومفيض الجود فاعلم

ان الحكماء في سنفادها كيفة ماء اياه الو في نفسه



والمعلمة القديسة زينايد على الكهنة العمارة

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱  
 ۰  
 ۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

على ان يكون من القوة النظرية لا من القوة العملية  
 لان القوة النظرية هي التي تدرك الحقائق  
 والافكار والاشياء من غير ان يكون لها  
 وجود في الخارج بل هي التي تدركها  
 في كونها في العقل فقط  
 والافكار والاشياء هي التي تدركها  
 في كونها في الخارج فقط  
 والافكار والاشياء هي التي تدركها  
 في كونها في العقل فقط

من الحكمة النظرية بكنية وايضا فان ما به تستكمل القوة النظرية  
 وهو الحكمة النظرية بكنية ان يكون اشرف من ما به تستكمل القوة  
 العملية وهو الحكمة العملية لانها هي الحكمة العالية من اليقين لذلك  
 يدوم الا ولابد وانها تختلف في القوة النظرية فانها قد تزل عن ما بالكلية  
 وهذه هي الحكمة الساقطة منها والكلام الالهى ناطق بحضرة الله

الانسانية في هاتين المرتبتين قال الله تعالى حكاية عن تحليل سليمان  
 على نبينا وعليه تبارك وتعالى الحكمة والحقيقة بالصلحين المراد  
 من الحكمة تكميل القوة النظرية والمراد من قوله والحقيقة بالصلحين  
 تكميل القوة العملية وقال الله تعالى خطا بالموثق على نبينا وعليه  
 السلام فاستمع لما يوحى اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني قوله  
 لا اله الا انا اشارة الى كمال القوة النظرية وقوله فاعبدني اشارة الى  
 كمال لقوة العملية وقوله تعالى حكاية عن موسى على نبينا وعليه السلام  
 قال نوحى الي اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني قوله  
 كل ذلك اشارة الى كمال القوة النظرية ثم قال واوصني بالصلوة  
 والركعة وما دمت حيا وهو اشارة الى كمال القوة العملية وقال

من الحكمة النظرية بكنية وايضا فان ما به تستكمل القوة النظرية  
 وهو الحكمة النظرية بكنية ان يكون اشرف من ما به تستكمل القوة  
 العملية وهو الحكمة العملية لانها هي الحكمة العالية من اليقين لذلك  
 يدوم الا ولابد وانها تختلف في القوة النظرية فانها قد تزل عن ما بالكلية  
 وهذه هي الحكمة الساقطة منها والكلام الالهى ناطق بحضرة الله

من الحكمة النظرية بكنية وايضا فان ما به تستكمل القوة النظرية  
 وهو الحكمة النظرية بكنية ان يكون اشرف من ما به تستكمل القوة  
 العملية وهو الحكمة العملية لانها هي الحكمة العالية من اليقين لذلك  
 يدوم الا ولابد وانها تختلف في القوة النظرية فانها قد تزل عن ما بالكلية  
 وهذه هي الحكمة الساقطة منها والكلام الالهى ناطق بحضرة الله



التصورات المختلفة بمفاهيم تلك الامور وعواضلها الموجود في النفس الملائم غير محال وان التصديقات المتعلقة بالقضايا التي اصلها من عمل عوارضها الذاتية متصفا بها.

٤- المخطأ بجمع الجيب صلوأت الله عليه وسلم

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشَارَهُ إِلَى كَمَالِ الْقُوَّةِ الظَّاهِرَةِ وَتَسْتَعْفِرُ

لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اِشْرَافًا إِلَى كَوَالِ الْعُقُودِ الْعَمَلِيَّةِ

الْأَمِينُ أَوْ عَلَّمُوا الصَّلَاةَ إِنَّمَا وَقَعَ إِشَارَةٌ إِلَى الْحَالِ لَا تَنْتَقِيزُ

وَأَمَّا الْوَحْيُ وَنُورُ الْحِكْمَةِ إِنَّ كَمَالَ الْإِنْسَانِ مَحْضُورُهُ وَالْعِلْمُ

هو امر صلي عليه السلام كين حاصلا ١١٢ علم

عن فضيل بن عدي عن ابي جابر الجعفي عن ابي بصير

المردو باطل چنانچه ای ای بالاجاد الامید

استكمال الحق المشرى من خصوص العلم بالصورة والنصيب  
 في تبيينه على ان الحكم ليس بمحققا العلم الصفة

سعی بقیفة عمل و لیف قیفا عمل من حیث هو میل عمل  
 بهیئت خفیض معنومات طلبه الامور و مقنونات عوارضها و انما قصد فی

العقل بالفعل وإلى ما يتعلق بأعمالنا وسمو علم المتعربين  
ليكون وسيلة إلى المرتبة العليا والدرجة النفس من العقل المتعارف ١١٢

تحتايتها استكمال القوة العملية بالانحلال وبعد ما تستكمل القوة

صَوْنِي وَالْمَقْصِدُ يَقِي بِأَمْرِ تَعْلُقُ بِكَيْفِيَّةِ عَمَلٍ أَوْ كَيْفِيَّةِ مَبْدِئٍ عَمَلٍ

فمنها ما يتعلق بأمور

سُغْنِيَّةُ الْقَامِ فِي تَحْقِيقِ الْوُجُودِ الْعَيْنِيِّ وَالذِّهْنِيِّ عَنْ اشْتِرَاطِ الْمَادَّةِ

وَالْحَقُّ أَنَّهُ تَعَالَى لَا تَقْسَامَ الْأَوَّلِيَّةِ لِلْمُجَدِّدَةِ لَوْلَا الْمَحْكُومُ وَالْمُنْجِي

والله اعلم  
بما كنا  
نقول

عن جابر بن عبد الله عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ جَاءَ بِمَنْفَعَةٍ لِقَوْمٍ فَهُوَ شَرِيحٌ مِنْهُمْ»

[illegible]

لاحق بان بعد من الانس لكوننا مستغنيين في الوجود عن المادة مع انهم مخلوقون

\_\_\_\_\_

هذا هو العلم الذي هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير

والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير

والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير

والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير

والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير  
والعلم بالذات هو العلم بالذات لا بالغير

سكرنا المتحرك هو الهبالة والسكان هو الهندسة والمنفصل  
 اما ان يكون له نسبة فالهبة او لا يكون فالاول هو الموسع والثاني هو  
 ومهما ما يتعلق بامور هابنة لا يتوهم مجردة ومع عدم تحركها لا يستغنى  
 في وجودها عن الغير وحصولها لا يستغنى فالكائنات مثلا  
 لا يمكن ان يفرق او يتصور كافي كهم وعظم والقطبي سكرنا ولا يفرق  
 بخلاف التقدير وهذا هو العلم الطبعي وموضوعه جسم العلم من حيث  
 الاله مبدأ الحركة او سكون هذا هو التقسيم المشهور وقد فرقت  
 الشيخ كافي حيث الاشراق في شئ سكرنا الحساب والهندسة بان  
 الموضوع الحساب العد وهو الاقسام لا ودية للموجود لان الموجود  
 بما هو موجود صالح لان يوصف بعلية او كثرة من حيث يصير باضتيا  
 وطبعيا فيكون للموجود ذا عدد ولا يحتاج الى مادة من حيث هو وجوده  
 كافي الوهم ولا في العين فان المقايير ذات عدد وموضوع الهندسة  
 المقدار ولا يقع في كائنا الا في دة فعل هذا فارق الحساب الهندسة  
 بما ذكره فوجب بناء على التقسيم المشهور ادخله في صافية العلم الكلي  
 من قسم الراضى فلو اشتد في العلم الاعلى عدم الحاجة بالكلية خرج



(Marginal notes in Arabic script, including a large section on the left and smaller sections at the top and bottom.)

[illegible][illegible][illegible]





[illegible]

التدرج من المسميات إلى المعقولات ومن الأصول إلى الأقرب إلى الأصعب  
 لا بعلة اقتضاء بالعلم الأول قبل عرض المصنف عن الحكمة الرياضية  
 لا بتأهاؤا الأكثر على الأمور للهوئية كالدار الموهومة المجهت عنها في  
 الهيئاتة وعن أقسام الحكمة العلية بأسرها لان الشريعة المصطنقة  
 قد قضت الوطن عنها على أجل وجب واتم تقصيل ذلك بان  
 كون الأمور التي تبين عليها مسائل علم الهيئاتة ضرورة صرفة

غير متحققة الوقوع ونفس الامر غير مسلم سيما الدوائر  
والخطوط والنقاط التي تتعين بالحركة كما لمناطق والحدود والافلاك  
وكلام الشيخ الرئيس عدة مواضع من كتبه صريح في ان  
هذه الامور كما توجد في الجسم بسبب لقطع كذلك توجد  
بالحركة ايضا وكون ادراكها مما يتعلق بالهولهم  
ولها معاونة شديدة فيها لا يجب كونها غير متحققة في  
نفس الامر ولا ايضا يقتضيه رتبة العلم الذي يليه عليها  
مع انه يشتمل على كثير من المنافع منها الاعانة على غير من العلوم  
الاهم والطبع والخلق على ما ذكره بطليموس في صدر كتابه

[illegible][illegible][illegible]

مؤلفه فی کتاب آخره  
 فاتی فی الاقصدان  
 ابرامی لکنه الامیل  
 و افری کلهم متعل  
 و فی ذکره فیهمه الانی الی  
 مقصود کما فی ده کارد  
 الحشود و فی علی علی  
 علیه و اوله المونی  
 محمد و شیده ادم و افری  
 علیه و اوله المونی  
 علیه و اوله المونی

۱۲ الماس ۹  
 ۱۳ الماس ۹  
 ۱۴ الماس ۹  
 ۱۵ الماس ۹  
 ۱۶ الماس ۹  
 ۱۷ الماس ۹  
 ۱۸ الماس ۹  
 ۱۹ الماس ۹  
 ۲۰ الماس ۹  
 ۲۱ الماس ۹  
 ۲۲ الماس ۹  
 ۲۳ الماس ۹  
 ۲۴ الماس ۹  
 ۲۵ الماس ۹  
 ۲۶ الماس ۹  
 ۲۷ الماس ۹  
 ۲۸ الماس ۹  
 ۲۹ الماس ۹  
 ۳۰ الماس ۹  
 ۳۱ الماس ۹  
 ۳۲ الماس ۹  
 ۳۳ الماس ۹  
 ۳۴ الماس ۹  
 ۳۵ الماس ۹  
 ۳۶ الماس ۹  
 ۳۷ الماس ۹  
 ۳۸ الماس ۹  
 ۳۹ الماس ۹  
 ۴۰ الماس ۹  
 ۴۱ الماس ۹  
 ۴۲ الماس ۹  
 ۴۳ الماس ۹  
 ۴۴ الماس ۹  
 ۴۵ الماس ۹  
 ۴۶ الماس ۹  
 ۴۷ الماس ۹  
 ۴۸ الماس ۹  
 ۴۹ الماس ۹  
 ۵۰ الماس ۹  
 ۵۱ الماس ۹  
 ۵۲ الماس ۹  
 ۵۳ الماس ۹  
 ۵۴ الماس ۹  
 ۵۵ الماس ۹  
 ۵۶ الماس ۹  
 ۵۷ الماس ۹  
 ۵۸ الماس ۹  
 ۵۹ الماس ۹  
 ۶۰ الماس ۹  
 ۶۱ الماس ۹  
 ۶۲ الماس ۹  
 ۶۳ الماس ۹  
 ۶۴ الماس ۹  
 ۶۵ الماس ۹  
 ۶۶ الماس ۹  
 ۶۷ الماس ۹  
 ۶۸ الماس ۹  
 ۶۹ الماس ۹  
 ۷۰ الماس ۹  
 ۷۱ الماس ۹  
 ۷۲ الماس ۹  
 ۷۳ الماس ۹  
 ۷۴ الماس ۹  
 ۷۵ الماس ۹  
 ۷۶ الماس ۹  
 ۷۷ الماس ۹  
 ۷۸ الماس ۹  
 ۷۹ الماس ۹  
 ۸۰ الماس ۹  
 ۸۱ الماس ۹  
 ۸۲ الماس ۹  
 ۸۳ الماس ۹  
 ۸۴ الماس ۹  
 ۸۵ الماس ۹  
 ۸۶ الماس ۹  
 ۸۷ الماس ۹  
 ۸۸ الماس ۹  
 ۸۹ الماس ۹  
 ۹۰ الماس ۹  
 ۹۱ الماس ۹  
 ۹۲ الماس ۹  
 ۹۳ الماس ۹  
 ۹۴ الماس ۹  
 ۹۵ الماس ۹  
 ۹۶ الماس ۹  
 ۹۷ الماس ۹  
 ۹۸ الماس ۹  
 ۹۹ الماس ۹  
 ۱۰۰ الماس ۹

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على عظمته وجلاله  
ويعلم أن هذا الكتاب قد  
تأليفه في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥









قوله فاما في شرح اما سق المنطق وهو  
 القسم الاخير ان من هذا الكتاب مستعينين بغيره  
 القسم الثاني في الطبيعية الله هي احد اقسام الحكمة  
 النظرية وموضوعها الجسم الطبيعي من حيث اشتماله على  
 قوع التغير وتعرف بانه جوهر يمكن فيه فرضا ثلثة متقاطعة  
 على زوايا قائم ومغنى للجسم الذي صيروه جنسا ليس بالوجود بالعموم  
 موجود مسئوبا عنه الموضوع اذ لو كان هذا المعنى جنسا  
 لكان فصله المقسم مقوما للحقيقة ومقررا للماهية من حيث  
 هو في بيان ذلك ان الفصل المقسم لا يحتاج اليه الجنس في  
 تقومه من حيث هو ولا في خاصته للجنس كما ان الجنس عرض  
 عام له بل في ان يوجد ويحصل بالفعل فانه كالعلة للمفيدة  
 لوجود الجنس لا تقومه باعتبار بعض الملاحظات التفصيلية  
 التي للعقل فاذا كان ماهية الجنس هو الموجود بها هو  
 موجود مع قيد عدي هو سلب الموضوع لكان فصله الذي  
 يحصل وجوده يتقو به ماهيته اذا ماهيته الوجود لا غير ان يحصل

في الاصول في شرح اما سق المنطق وهو  
 القسم الاخير ان من هذا الكتاب مستعينين بغيره  
 القسم الثاني في الطبيعية الله هي احد اقسام الحكمة  
 النظرية وموضوعها الجسم الطبيعي من حيث اشتماله على  
 قوع التغير وتعرف بانه جوهر يمكن فيه فرضا ثلثة متقاطعة  
 على زوايا قائم ومغنى للجسم الذي صيروه جنسا ليس بالوجود بالعموم  
 موجود مسئوبا عنه الموضوع اذ لو كان هذا المعنى جنسا  
 لكان فصله المقسم مقوما للحقيقة ومقررا للماهية من حيث  
 هو في بيان ذلك ان الفصل المقسم لا يحتاج اليه الجنس في  
 تقومه من حيث هو ولا في خاصته للجنس كما ان الجنس عرض  
 عام له بل في ان يوجد ويحصل بالفعل فانه كالعلة للمفيدة  
 لوجود الجنس لا تقومه باعتبار بعض الملاحظات التفصيلية  
 التي للعقل فاذا كان ماهية الجنس هو الموجود بها هو  
 موجود مع قيد عدي هو سلب الموضوع لكان فصله الذي  
 يحصل وجوده يتقو به ماهيته اذا ماهيته الوجود لا غير ان يحصل

قوله فاما في شرح اما سق المنطق وهو  
 القسم الاخير ان من هذا الكتاب مستعينين بغيره  
 القسم الثاني في الطبيعية الله هي احد اقسام الحكمة  
 النظرية وموضوعها الجسم الطبيعي من حيث اشتماله على  
 قوع التغير وتعرف بانه جوهر يمكن فيه فرضا ثلثة متقاطعة  
 على زوايا قائم ومغنى للجسم الذي صيروه جنسا ليس بالوجود بالعموم  
 موجود مسئوبا عنه الموضوع اذ لو كان هذا المعنى جنسا  
 لكان فصله المقسم مقوما للحقيقة ومقررا للماهية من حيث  
 هو في بيان ذلك ان الفصل المقسم لا يحتاج اليه الجنس في  
 تقومه من حيث هو ولا في خاصته للجنس كما ان الجنس عرض  
 عام له بل في ان يوجد ويحصل بالفعل فانه كالعلة للمفيدة  
 لوجود الجنس لا تقومه باعتبار بعض الملاحظات التفصيلية  
 التي للعقل فاذا كان ماهية الجنس هو الموجود بها هو  
 موجود مع قيد عدي هو سلب الموضوع لكان فصله الذي  
 يحصل وجوده يتقو به ماهيته اذا ماهيته الوجود لا غير ان يحصل

١٦

قوله فاما في شرح اما سق المنطق وهو  
 القسم الاخير ان من هذا الكتاب مستعينين بغيره  
 القسم الثاني في الطبيعية الله هي احد اقسام الحكمة  
 النظرية وموضوعها الجسم الطبيعي من حيث اشتماله على  
 قوع التغير وتعرف بانه جوهر يمكن فيه فرضا ثلثة متقاطعة  
 على زوايا قائم ومغنى للجسم الذي صيروه جنسا ليس بالوجود بالعموم  
 موجود مسئوبا عنه الموضوع اذ لو كان هذا المعنى جنسا  
 لكان فصله المقسم مقوما للحقيقة ومقررا للماهية من حيث  
 هو في بيان ذلك ان الفصل المقسم لا يحتاج اليه الجنس في  
 تقومه من حيث هو ولا في خاصته للجنس كما ان الجنس عرض  
 عام له بل في ان يوجد ويحصل بالفعل فانه كالعلة للمفيدة  
 لوجود الجنس لا تقومه باعتبار بعض الملاحظات التفصيلية  
 التي للعقل فاذا كان ماهية الجنس هو الموجود بها هو  
 موجود مع قيد عدي هو سلب الموضوع لكان فصله الذي  
 يحصل وجوده يتقو به ماهيته اذا ماهيته الوجود لا غير ان يحصل

ذو الماهية اذا صار ت ماهية موجودة بالفعل في الخارج كان  
وجودها الخارجيا كافي موضوع وهذا المعنى ثابت سواء وجد العقل  
في الاعيان فليس اذ كان في العقل فقد بطل ان يكون ماهيته في الاعيان  
ليس في موضوع العقل من الجوهري هو كونه موجودا في موضوع بالمعنى المذكور  
او ماهية اذا وجدت في الخارج يكون كافي موضوع كالمعنا الحسني الذي في الكفا  
المشهور بالحق على هذه الصورة

ان شئت الله تعالى  
 في كل يوم  
 من شهر ربيع  
 الثاني سنة  
 ١٢٠٠  
 في كل يوم  
 من شهر ربيع  
 الثاني سنة  
 ١٢٠٠

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

فان قيل فانما هو المقادير من ان المراد بالوجود مطلقا وهو ان يكون له وجود في نفسه لا في غيره

فان قيل فانما هو المقادير من ان المراد بالوجود مطلقا وهو ان يكون له وجود في نفسه لا في غيره

لا يتقدم علم جذب الحديد بالفعل في كونه جذبا بالحق اذا كانت  
الحديد في قوته جذب الحديد سواء وجد في الكف او في خارج  
الكف وحمل الجوهر هذا المعنى على الانواع التي تتدرج تحتها يكون  
لذا وانما لا يعلل كما هو شأن الالفاظ من ان لا يعلل وانما حكمها  
موجودة بالفعل الذي هو جزء من كونها موجودة بالفعل في موضوع  
عليها فلا محالة يكون سببا في حقائقها امكانية لا يكون موجبة  
الا بسبب كيف واذا لم يمكن حمل كونها موجودة بالفعل على ما تحت  
من اجناس العوالي التي هي المقولات العشرة لا بسبب كمال  
الجنس الذي لا يعلل فلم يصير باضافة معنى سبب الى جنسائه  
والاصا باضافة معنى الى الوجود وهو قولنا في الموضوع جنسها كذا  
بل هذا اول وهو خلافا لما تقدم في مدارك الحكماء وقد علم ما ذكرنا  
ان معنى العرض اعم من مقولة الجوهر باعتبار الوجود الذهني  
لان الجوهر الذهني لا يعتمد عليه موجود بالفعل في موضوع ويصير  
ان وجوده العيني لا يكون في موضوع فهو جوهر جساميته وعرضها  
وجوده الذهني لا منافاة بينهما انما المنافاة بان مقولة العرض

فان قيل فانما هو المقادير من ان المراد بالوجود مطلقا وهو ان يكون له وجود في نفسه لا في غيره

فان قيل فانما هو المقادير من ان المراد بالوجود مطلقا وهو ان يكون له وجود في نفسه لا في غيره

فان قيل فانما هو المقادير من ان المراد بالوجود مطلقا وهو ان يكون له وجود في نفسه لا في غيره





هذا هو الذي هو في الحقيقة موضوع في الذهن في  
موضوعه كالمعناطيس الذي هو في الكف فانه بحيث يجذب  
الكديد كما اذا كان في خارج الكف ولا يجذبه اخره  
كما اذا كان فيه فانه مغالطة من باب تضيق الحشيات

هو الذي هو في الحقيقة موضوع في الذهن في  
موضوعه كالمعناطيس الذي هو في الكف فانه بحيث يجذب  
الكديد كما اذا كان في خارج الكف ولا يجذبه اخره  
كما اذا كان فيه فانه مغالطة من باب تضيق الحشيات

هذا هو الذي هو في الحقيقة موضوع في الذهن في  
موضوعه كالمعناطيس الذي هو في الكف فانه بحيث يجذب  
الكديد كما اذا كان في خارج الكف ولا يجذبه اخره  
كما اذا كان فيه فانه مغالطة من باب تضيق الحشيات

هذا هو الذي هو في الحقيقة موضوع في الذهن في  
موضوعه كالمعناطيس الذي هو في الكف فانه بحيث يجذب  
الكديد كما اذا كان في خارج الكف ولا يجذبه اخره  
كما اذا كان فيه فانه مغالطة من باب تضيق الحشيات

فاذا وجد مقدار الكف لا نساو له عجز بل الحديد وجد مقداراً  
 جسمه حد ينفخ به لا يلزم ان يقال انه مختلف الحقيقة والكف  
 في الحديد بل هو في كل منهما بصفة واحدة وهو انه حجر  
 مشتق من الحديد فان قلت قد صور في الشفا  
 بان فصول الجواهر الحيات تكون جواهر بحسب ماهيتها وان  
 صدق عليها الجواهر صدق النوازم التي لا تدخل في ماهية  
 الملزومات لا يلزم ان تكون لكل فصل فصل في كالاهاية فاذا  
 تندرج تحت مقولة الجواهر فلا بد من ندرتها تحت شيء من المقولات  
 التسعة العرضية مع عدم صدق مفهوم العرض عليها وهذا في  
 قولهم مفهوم العرض عرض عام للمقولات التسعة في الخارج قلت لا  
 يلزم من عدم اندراج فصل الانواع الجوهرية تحت مقولة  
 الجواهر ان ندرها تحت مقولة اخرى حتى يصدق  
 عليها مفهوم العرض ذلك ما عدا من عدم وقوع حقيقة بسيطة  
 احسنها ولا فصل تحت شيء من المقولات بالذات كما صور في الشفا  
 في فاجب على ما من الشفا هذا والموضع كل شيء على ما يؤول اليه

قوله اذا وجد مقدار الكف لا نساو له عجز بل الحديد وجد مقداراً  
 قوله في الحديد بل هو في كل منهما بصفة واحدة وهو انه حجر  
 قوله مشتق من الحديد فان قلت قد صور في الشفا  
 قوله بان فصول الجواهر الحيات تكون جواهر بحسب ماهيتها وان  
 قوله صدق عليها الجواهر صدق النوازم التي لا تدخل في ماهية  
 قوله الملزومات لا يلزم ان تكون لكل فصل فصل في كالاهاية فاذا  
 قوله تندرج تحت مقولة الجواهر فلا بد من ندرتها تحت شيء من المقولات  
 قوله التسعة العرضية مع عدم صدق مفهوم العرض عليها وهذا في  
 قوله قولهم مفهوم العرض عرض عام للمقولات التسعة في الخارج قلت لا  
 قوله لا يلزم من عدم اندراج فصل الانواع الجوهرية تحت مقولة  
 قوله الجواهر ان ندرها تحت مقولة اخرى حتى يصدق  
 قوله عليها مفهوم العرض ذلك ما عدا من عدم وقوع حقيقة بسيطة  
 قوله احسنها ولا فصل تحت شيء من المقولات بالذات كما صور في الشفا  
 قوله في فاجب على ما من الشفا هذا والموضع كل شيء على ما يؤول اليه

في قولهم ملزومات

٢١

قوله في فاجب على ما من الشفا هذا والموضع كل شيء على ما يؤول اليه  
 قوله في قولهم ملزومات  
 قوله في قولهم مفهوم العرض عرض عام للمقولات التسعة في الخارج قلت لا  
 قوله في قولهم احسنها ولا فصل تحت شيء من المقولات بالذات كما صور في الشفا

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "هذا هو المقصود" and "المراد من هذا".

Handwritten marginal notes on the left side, starting with "المراد من هذا" and "هذا هو المقصود".

محض كلام المحصلين من المشايخين هو الذي اذ اقبس في ذلك الشيء ليكون متقوما به اي من حيث ماهيته فالقوله بالقياس الى الصفة الجسمية الشخصية لم تكن موضوعا بل لادة لا حتمية لتقومها الى الصفة من حيث ماهيتها وتكون موضوعا لالقياس الى الجسم من حيث ماهيته ايضا لانهما لهما في ماهيتهما كمالا تاما مطلقا والامر من كمالهما في تعريف الجسم كمالا تاما مطلقا والامر من كمالهما في تعريف الجسم كمالا تاما مطلقا

Handwritten marginal notes on the right side, including a large section starting with "هذا هو المقصود" and "المراد من هذا".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "هذا هو المقصود" and "المراد من هذا".



ان يتحقق ولا يخفى ان يتحقق فيه سطح او سطوح بل مما يجنبه ذلك  
 من حيث التناهي حيثية التناهي ليست بعينها هي حيثية ذات الجسم  
 وحقيقته ولا يحتاج الجسم ان يكون جسماً لان يكون متناهياً  
 بل الحكم عليه بذلك مضمون من البرهان في حيثية الكثرة كما صرح به  
 الشيخ في الشفا فليست بواسطة الخط او خط آخر ولا الجسمية  
 ليست بواسطة الابعاد السطحية والخطية لانها متأخرة عن  
 ماهية الجسم وجوده بل الجسم مرتبة ما هيته صلبة لا يتنازع  
 ان يتنازع مع قطع النظر عن ان يكون متحركاً او ساكناً متناهياً  
 او غير متناه فالابعاد المتعبرة في الرسم او المتأخرة في الحد هي الابعاد  
 المتقاطعة المقروضة في شئ الجسم كابعاد السطحية كاهرافية التي  
 تكون في المكعبات وامثالها كيف ولو كان كذلك لصدق  
 التعريف على كل سطح من سطوح متلافيين على خط واحد من سطوح  
 المكعبات يقال شئ منها من قيد الجسم كما نقول فعلاً كيف  
 ان يصدق في التعريف بعد ما قد ذكر الابعاد المتقاطعة على الوجه  
 المذكور اما احترازه عما ذهب اليه بعض المعتزلة من

قوله تعالى ولا يخفى ان يتحقق فيه سطح او سطوح بل مما يجنبه ذلك  
 من حيث التناهي حيثية التناهي ليست بعينها هي حيثية ذات الجسم  
 وحقيقته ولا يحتاج الجسم ان يكون جسماً لان يكون متناهياً

قوله تعالى ولا يخفى ان يتحقق فيه سطح او سطوح بل مما يجنبه ذلك  
 من حيث التناهي حيثية التناهي ليست بعينها هي حيثية ذات الجسم  
 وحقيقته ولا يحتاج الجسم ان يكون جسماً لان يكون متناهياً

قوله تعالى ولا يخفى ان يتحقق فيه سطح او سطوح بل مما يجنبه ذلك  
 من حيث التناهي حيثية التناهي ليست بعينها هي حيثية ذات الجسم  
 وحقيقته ولا يحتاج الجسم ان يكون جسماً لان يكون متناهياً

قوله تعالى ولا يخفى ان يتحقق فيه سطح او سطوح بل مما يجنبه ذلك  
 من حيث التناهي حيثية التناهي ليست بعينها هي حيثية ذات الجسم  
 وحقيقته ولا يحتاج الجسم ان يكون جسماً لان يكون متناهياً

هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الجسم له ابعاد ثلاثة  
وهي الطول والعرض والارتفاع  
والوجه الثالث في بيان ان الجسم له ابعاد ثلاثة  
وهي الطول والعرض والارتفاع

والوجه الرابع في بيان ان الجسم له ابعاد ثلاثة  
وهي الطول والعرض والارتفاع

والوجه الخامس في بيان ان الجسم له ابعاد ثلاثة  
وهي الطول والعرض والارتفاع

٢٣

وجود السطح الجوهري واما ايفاء لتمام الحد واشعالات  
المعتبر في الجسم بوله للابعاد على هذا الوجه وان كان قابلا  
لابعاد كثيرة لا على هذا الوجه الثاني اولى واعتبر صاحب المبدأ  
المشتركة على تعريف الجسم بأنه قابل للابعاد الثلاثة للمقاطعة  
بأنه منقوض بالهيكل الاول لا يصيد عليها اها قابل للفرض لا بعا  
الثلاثة يه والحد ان المراد من القابل في هذا المعنى  
القابل بالذات وقبول الهيكل للابعاد الثلاثة ليست بالذات  
بل بواسطة حصول المصوغة الجسمية فيها لا يقال الجسم عبارة  
عن مجموع الهيكل والصورة ولا يجوز ان يكون للصورة مدخل  
في قابلية الابعاد لان حقيقة الهيكل الجزء الذي به يتحقق كماله  
والقول وحقيقة الصورة الجزء الذي به يتحقق الفعلية  
والحصول فالصورة ليست خيل ان تكون قابلا او جزءا من  
القابل فاذا القابل للابعاد الثلاثة هو الهيكل بالذات غاية  
ما في الباب ان يكون قابلية الابعاد تتوقف على تلبسها  
بالصورة لا ان نقول القبول هذا ليس بمعنى القوة والاستعداد

والوجه السادس في بيان ان الجسم له ابعاد ثلاثة  
وهي الطول والعرض والارتفاع

والوجه السابع في بيان ان الجسم له ابعاد ثلاثة  
وهي الطول والعرض والارتفاع

على طول الانصاف وهذا المعنى قد يجامع الفعلية بكل  
 الوجوب والقبول بالمعنى الاول لا يجامع الفعلية وهو  
 من خصائص الهيولى لا المعنى الثاني وتوهم لا يعاد وضره في الجسم  
 لا يتوقف على الهيولى بل على الحد والابعاد في الخارج يتوقف على وجودها  
 كما ستعلم والمعتبر في تجديد الجسم هو ذلك لا هذا وجه هذا  
 التحقيق ايضا علم ان جسمية المكعب ليست بواسطة الابعاد  
 الحاصلة فيه في الخارج واعتراض ايضا بان الامكان والقبالية  
 اوصاف لا يتوهم لها في الخارج والتعريف بالامور العدمية  
 ان جاز فانما يجوز في الماهيات البسيطة الى اجنسها ولا فصل  
 والجسم ليس كذلك لوفوره تحت جنس الجوهر فله فصل ايضا  
 ولتركبه من المهيولى الصور والحواس انهم كثر كما يعبرون في  
 الحدود عن تفصيل الازواج كما تقول المعلم الاول في حد المتصل  
 الذي يمكن ان يفرض فيه اجزاء تتلاقى على الحد والمشاركة  
 في حد الرطب انه القابل للاشكال السهوب وكقولهم فحد الاشكال  
 المدة تلك الكليات فوجه القبول الجوهري المستعد فقد عبروا بهذه الامور

٢٥

هذا هو المعنى الاول لا يجامع الفعلية وهو من خصائص الهيولى لا المعنى الثاني وتوهم لا يعاد وضره في الجسم لا يتوقف على الهيولى بل على الحد والابعاد في الخارج يتوقف على وجودها كما ستعلم والمعتبر في تجديد الجسم هو ذلك لا هذا وجه هذا التحقيق ايضا علم ان جسمية المكعب ليست بواسطة الابعاد الحاصلة فيه في الخارج واعتراض ايضا بان الامكان والقبالية اوصاف لا يتوهم لها في الخارج والتعريف بالامور العدمية ان جاز فانما يجوز في الماهيات البسيطة الى اجنسها ولا فصل والجسم ليس كذلك لوفوره تحت جنس الجوهر فله فصل ايضا ولتركبه من المهيولى الصور والحواس انهم كثر كما يعبرون في الحدود عن تفصيل الازواج كما تقول المعلم الاول في حد المتصل الذي يمكن ان يفرض فيه اجزاء تتلاقى على الحد والمشاركة في حد الرطب انه القابل للاشكال السهوب وكقولهم فحد الاشكال المدة تلك الكليات فوجه القبول الجوهري المستعد فقد عبروا بهذه الامور

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

اولا خصا فية عن مباديها التي هي الفصول الحقيقية فليكن  
القبول والصحة او الامكان المذكور في تحديد الجسم ايضا مباديها  
القبيل فهو مرتب على ثلثة فنون لاخصها الجسم الطبيعي الفلكي  
والعنصر الثاني في <sup>الجزء الثاني</sup> اما على وجه يعبر بقسميه او يختص  
بواحد منها والاحوال العامة النسب بالتقديم لكونها مبادي  
للاحوال الخاصة ولاها اعرف عند العقل لعمومها وموضوعات  
الفن الثاني قد تم طبعها واكرم من موضوعها الفن الثالث على راعهم  
وتقديم البحث لحوالها هو قدم طبعها وشرقا اولي من خلافه  
الفن الاول فيما يعبر اجسام الطبيعة ويقال له السماء الطبع  
وسمع الكمان لكونه اول ما يسمع الطبعيا ويلاحظ سماعها  
في ساورها وهو مشتمل على عشرة فصول **فصل 2**  
ابطال الحيز الذي لا يخبر الجسم اما مفرده لم يتكلف من اجسام  
او مركب يتكلف من اجسام متشابهة كالسرا ومختلفة كالحيوان  
ولكسم المفرد قابل للانقسام اتفاقا وهو اما بالفعول او بالقوة  
وكل منهما اما متناه او غير متناه فهذه اربعة شقوق والى كل واحد

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text in Arabic script. A diamond-shaped box containing the number '36' is visible in the middle of the right margin.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.







100

Handwritten marginal notes at the top of the page, likely in Arabic or Persian script.

وَمَا التَّائِي فَلَانَه لَيْسَتْ لَمْ أَنْ يَكُونَ حُلُولَ لَاطْرَافِي فِي مَحَالِّهَا  
حَلُوكَ سَرَيَانِيَا كَمَا لَا يَخْفُ وَازْ أُرِيدَا نَمَّا مَتَغَايِرَانِ وَلَوْ بِأَعْتَابَا  
فَلَا نَسْلَمُ اسْتِزْمَامَهُ أَنْ يَفْرَضَ فِيهِ شَيْءٌ دُونَ شَيْءٍ وَمِنْ يَخْفُ  
أَنْ يَكُونَ الْأَعْتَابُ الَّذِي يَتَعَدَّدُ بِسَبَبِهِ الْحُلُولُ عِنْدَ الْعَقْلِ هُوَ  
مُسْتِزْمٌ لِلْأَمْتِدَادِ أَصْلًا لِيَفْرَضَ فِيهِ شَيْءٌ دُونَ شَيْءٍ وَالتَّائِي  
أَنْ يَعْضَهُ لَيْسَ أَوْ لَمْ يَأْنِ يَكُونَ مَوْضُوعًا لِأَحَدِ الطَّرَفَيْنِ مِنْ كَلِمَةٍ  
كَقَوْلِهِ لِحُلُولِ السَّيْرِ إِذَا الْحَجْرُ فِي مَتْنٍ أَلَمْ يَخْرُجْ خَرَجًا أَيْضًا  
مُتَعَدِّدًا لِيَكُونَ بَعْضُ مِنَ الْحُلُولِ مَحْتَصًا بِحَلِيَّةِ أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ  
وَبَعْضُ آخَرٍ بِحَلِيَّةِ الطَّرَفِ الْآخَرِ وَإِذَا كَانَ حَالُ الْأَمْتِدَادِ كَذَلِكَ  
مِنْ عَدَمِ الْأَمْتِدَادِ فَحَالُ مَا فَرَضَ غَيْرَ مُتَعَدِّدٍ بِالطَّرَفَيْنِ الْأَوَّلَى  
فَالْأَوَّلَى فِي الْجَوَابِ أَنْ يَقَالَ مَغَايِرَةُ الطَّرَفَيْنِ فِي الْإِشَارَةِ  
وَبِهِ الْأَوَّلَى عَدَمُ وَدُونَ الْأَوَّلَى عَدَمُ لِيَكُونَ مَحْتَصًا بِحَلِيَّةِ أَحَدِ الطَّرَفَيْنِ  
مُسْتِزْمًا لِيَفْرَضَ فِيهِ شَيْءٌ دُونَ شَيْءٍ بِلَيْسَةٍ وَبِالْمَنْعَةِ مَكَاوِرَةٍ  
وَالثَّانِي مِنْهُ لِدَلِيلِهِ قَوْلُهُ وَلَا نَأْكَوْرُضُهَا خَرَجًا أَعْلَى مُتَعَدِّدٍ لِحَجْرَيْنِ  
فَأَمَّا أَنْ يَلْزَقَ وَاحِدًا مِنْهُمَا فَقَطْ أَوْ جَمْعُهُمَا بَابِ الْأَسْرَافِ مِنْ  
كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَيْئًا وَالْأَوَّلَى مَحَالٌّ وَلَا لَمْ يَكُنْ عَلَى الْهَلَسَةِ فَنَعْلَمُ

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes on the far right side of the page, including a large section starting with 'الوسط'.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely in Arabic or Persian script.





Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

استفاد من اربع ثمانية الاصول ان مربع كل عد يساوي مربعي  
قسميه وضعف ضرب واحد القسمين في الاخر اذا اتحد هذا

مقول خافضنا ثلثه وكسنا مثلا ربع المثلث عدد صحيح ومربع  
ذلك الكسر يكون اقل منه الستة لان ما حصل من  
الضرب الكسر في الكسر كان اقل من الستة لان ما حصل من  
الضرب الكسر في الكسر كان اقل من الستة لان ما حصل من  
الضرب الكسر في الكسر كان اقل من الستة لان ما حصل من

كسر الاصل فلذا جمعنا هذه الكسور الستة مع مربع الكسر  
الاول المتعذر ان يحصل من اعداد صحيحة كما لا يخفى وعليه القياس

كل عد ذي كسر والقياس في مجرد الكسر واضح فان  
قيل الحجة تبين على امكن وجود المثلث القائم الزاوية

ومثبت الجزء ينكره بل يقولون ان البصر يخطئ في اصله اثره  
والمثلث ونظائره من الاشكال وانما هي اشكال مضرة بحسب

الواقع كما نقل عنهم قلت هم مع ذلك لا يتكروا المربع  
القائم الزاوي المتساوي الاضلاع على ما ذكره الشيخ في طبيعيات

الشفاء من مذهبهم فنقول ذلك المربع يتقسم بقطره

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the mathematical discussion.

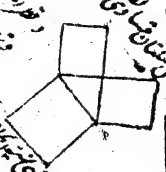
36

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text block.

Handwritten marginal notes on the left side, below the main text block.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

بقطر الزوايتين قائم الزاويتين فلهذا لم لا اعتراضاً بانثلث  
 القائم الزاوية وكما حكم دفعه الثانية ان مربع قطر المربع يحكم العروس  
 ضعف مربع ضلعه فيكون القطر الى الضلع نسبة اذ انثيت  
 بالتركيب صارت ضعفاً لما بين في الاصول من ان نسبة المربع الى  
 المربع نسبة الجذر الى الجذر مثابة بالتركيب وما لم يكن بين  
 الواحد والاثنين عدد لم توجد في الاحكام نسبة يكون مثلاًها  
 هو الضعف فيكون نسبة قطر المربع الى الضلع من النسب التي  
 تختص بالمقادير دون الاحكام وهي ما يتحقق بين مقاديرها لا بين  
 لها عاد مشترك اي امر يقيد بها باسقاطه عنهما مرة بعد  
 اخرى ولا يصور ذلك في الاحكام حيث ينتهي الى الواحد العاد  
 للجميع فتحقق النسبة الصمية في الاجسام دليل على اتصالها  
 والثالثة ان او قعنا خطأ مستقيماً كالوتر على زاوية قائمة  
 يكون كل واحد من ضلعيها خمسة اجزاء كان الوتر جزءاً  
 خمسة يحكم العروس اذ اجزاء طرف الوتر من احد الجانبين جزءاً  
 واحد افرج ان يتحرك الطرف الاخر اقل من واحد اذ لو كان واحداً



(Marginal notes in Arabic script, including various mathematical and philosophical discussions, and a large block of text at the bottom.)

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما في الأصول من القواعد والاشكال والبراهين على ما هي عليه في الحقيقة والواقع

في الأصول من القواعد والاشكال والبراهين على ما هي عليه في الحقيقة والواقع

أح. الخيال بعد ستة وألفين أربعة فمجدد الوتر خذ راشين و  
خمس. مع كونه بالحقيقة جذر خمسين فثلاث لا تقسم والرا  
أ. أح. ضلع القائمة إذا كان ثلثة والآخر اثنين كان الوتر الكثر من  
الشكل العر وسواقل من أربعة بشكل السحاري والجمسية أن  
والقليد بترهن في عاشر أول الأصول أن كل خط يمكن تقصيفه فلو  
الخط من اجزاء وتعد بالزم انقسام الجزء الوسطا في الواسطة  
بأن في ثمانية كذا بقلية سانه يمكن ان يقسم كل خط بحيث  
يكون ضو مجع واحد قسميه كما ربع القسم الآخر فلو فرض تركيب  
الخط من ثلثة اجزاء وقسم على الصحة كان احد قسميه اثنين  
والآخر واحد والاصل من ضو الكل للواحد ثلثة ومربع الاثنى  
اربعة فوجب ان يكون قسمته كاعلى الصحة قال العلامة التقطازي  
في شرح المقاصد ان برهان بعض هذه الاشكال على يد اقليدس  
على رسم المثلث المتساوي الاضلاع المتوقف على رسم الدائرة كرسيل  
الى ثبات الدائرة على المثلثين بالجزء كان طريقه ان يتخيل خط مستقيم  
متناه يثبت احده فيه ويذكر حول طرفه النامية الى ان يعود الى

منه فيكون من ان كان الوتر الكثر من  
الاشكال العر وسواقل من أربعة بشكل السحاري والجمسية أن  
والقليد بترهن في عاشر أول الأصول أن كل خط يمكن تقصيفه فلو  
الخط من اجزاء وتعد بالزم انقسام الجزء الوسطا في الواسطة  
بأن في ثمانية كذا بقلية سانه يمكن ان يقسم كل خط بحيث  
يكون ضو مجع واحد قسميه كما ربع القسم الآخر فلو فرض تركيب  
الخط من ثلثة اجزاء وقسم على الصحة كان احد قسميه اثنين  
والآخر واحد والاصل من ضو الكل للواحد ثلثة ومربع الاثنى  
اربعة فوجب ان يكون قسمته كاعلى الصحة قال العلامة التقطازي  
في شرح المقاصد ان برهان بعض هذه الاشكال على يد اقليدس  
على رسم المثلث المتساوي الاضلاع المتوقف على رسم الدائرة كرسيل  
الى ثبات الدائرة على المثلثين بالجزء كان طريقه ان يتخيل خط مستقيم  
متناه يثبت احده فيه ويذكر حول طرفه النامية الى ان يعود الى

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان ما في الأصول من القواعد والاشكال والبراهين على ما هي عليه في الحقيقة والواقع



1. *Chrysomelidae*  
 2. *Curculionidae*  
 3. *Chrysomelidae*  
 4. *Chrysomelidae*  
 5. *Chrysomelidae*  
 6. *Chrysomelidae*  
 7. *Chrysomelidae*  
 8. *Chrysomelidae*  
 9. *Chrysomelidae*  
 10. *Chrysomelidae*  
 11. *Chrysomelidae*  
 12. *Chrysomelidae*  
 13. *Chrysomelidae*  
 14. *Chrysomelidae*  
 15. *Chrysomelidae*  
 16. *Chrysomelidae*  
 17. *Chrysomelidae*  
 18. *Chrysomelidae*  
 19. *Chrysomelidae*  
 20. *Chrysomelidae*  
 21. *Chrysomelidae*  
 22. *Chrysomelidae*  
 23. *Chrysomelidae*  
 24. *Chrysomelidae*  
 25. *Chrysomelidae*  
 26. *Chrysomelidae*  
 27. *Chrysomelidae*  
 28. *Chrysomelidae*  
 29. *Chrysomelidae*  
 30. *Chrysomelidae*  
 31. *Chrysomelidae*  
 32. *Chrysomelidae*  
 33. *Chrysomelidae*  
 34. *Chrysomelidae*  
 35. *Chrysomelidae*  
 36. *Chrysomelidae*  
 37. *Chrysomelidae*  
 38. *Chrysomelidae*  
 39. *Chrysomelidae*  
 40. *Chrysomelidae*  
 41. *Chrysomelidae*  
 42. *Chrysomelidae*  
 43. *Chrysomelidae*  
 44. *Chrysomelidae*  
 45. *Chrysomelidae*  
 46. *Chrysomelidae*  
 47. *Chrysomelidae*  
 48. *Chrysomelidae*  
 49. *Chrysomelidae*  
 50. *Chrysomelidae*  
 51. *Chrysomelidae*  
 52. *Chrysomelidae*  
 53. *Chrysomelidae*  
 54. *Chrysomelidae*  
 55. *Chrysomelidae*  
 56. *Chrysomelidae*  
 57. *Chrysomelidae*  
 58. *Chrysomelidae*  
 59. *Chrysomelidae*  
 60. *Chrysomelidae*  
 61. *Chrysomelidae*  
 62. *Chrysomelidae*  
 63. *Chrysomelidae*  
 64. *Chrysomelidae*  
 65. *Chrysomelidae*  
 66. *Chrysomelidae*  
 67. *Chrysomelidae*  
 68. *Chrysomelidae*  
 69. *Chrysomelidae*  
 70. *Chrysomelidae*  
 71. *Chrysomelidae*  
 72. *Chrysomelidae*  
 73. *Chrysomelidae*  
 74. *Chrysomelidae*  
 75. *Chrysomelidae*  
 76. *Chrysomelidae*  
 77. *Chrysomelidae*  
 78. *Chrysomelidae*  
 79. *Chrysomelidae*  
 80. *Chrysomelidae*  
 81. *Chrysomelidae*  
 82. *Chrysomelidae*  
 83. *Chrysomelidae*  
 84. *Chrysomelidae*  
 85. *Chrysomelidae*  
 86. *Chrysomelidae*  
 87. *Chrysomelidae*  
 88. *Chrysomelidae*  
 89. *Chrysomelidae*  
 90. *Chrysomelidae*  
 91. *Chrysomelidae*  
 92. *Chrysomelidae*  
 93. *Chrysomelidae*  
 94. *Chrysomelidae*  
 95. *Chrysomelidae*  
 96. *Chrysomelidae*  
 97. *Chrysomelidae*  
 98. *Chrysomelidae*  
 99. *Chrysomelidae*  
 100. *Chrysomelidae*

قوله في ذلك الموضع  
الذي كان عليه السلام عليه السلام  
عليه السلام عليه السلام

المفروضه الاول فصل سطح يحيط به خط مستدرك حاصل  
من حركة الطرف المتحرك وفي باطنه نقطة هي الطرف الثابت  
جميع الخطوط الخارجة من تلك النقطة الى ذلك الخط مستساوة  
لكون كل منها بقدر ذلك الخط الذي دُبر ولا ينبغي بالدائرة  
الا ذلك السطح او ذلك الخط وهذا البيان لا ينتهض حجة  
على متبني الخبر اذا ما ذكر محض توهم لا يقيد امكان  
المفروض فضلاً عن تحققه ولو سلم فاما يصح لو لم يكن الخط  
والسطح من اجزاء لا تتجزأ اذ مع ذلك فتتبع الحركة على الوجه  
الموضو لتأديها الى المح وعلى هذا القياس ثبات الكرة انتهى

[illegible]

لا يوقف شيء منها على باقي الجزء فكان السبح في الشفاء والشفاء  
 في السبح وانما هذه الحسنة من طهارة قلبه  
 بعد ان اتيته اللوح او لا يظن اني مينا على اثبات الطبيعة  
 مستحق لغيره فان كانا

طبع في دار السلام  
البحر العلوم ان يكون  
المعرفة الكبيره ونحوها  
ستادرات طبع  
النقل للعلم  
الثابت اقل من  
توزيع العلم للاشخاص  
والاكثر من توزيع العلم  
وعدم مخرجه العلم  
تماما من الدولة  
المعاصرة الى القصة

بسم الله الرحمن الرحيم

وکیل و مددکار  
علی قرض خان  
فاریس

محال  
۱۲ اگسٹ  
قصیدہ کا نسخہ  
مقدوریاں  
مستجاب

القول في بيان  
الدراسة في كنف  
طريق كركم  
سبحان الله

باسمہ تعالیٰ  
علیٰ بن محمد  
عبدون

[illegible]

والتبرع بالمال والنفقة على الفقراء والمساكين  
والأيتام والأرامل والمحتاجين من المسلمين وغيرهم  
من الأهل واليهود والنصارى والمسلمين وغيرهم  
من الأهل واليهود والنصارى والمسلمين وغيرهم

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

فمن كان منكم غافلاً فليغفل غفلة واحدة

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...

في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...

للأجسام وأن مقتضاها في الساطع من الأشكال ليس كما يستدل  
سعدون على قولنا في الطبيعة الأولى ١١٢ طم  
للتشابه كابل الكروية على الخصوص كمن شأن ما كالأروية له من  
الأشكال للبصيرة والمفرطية أن يكون فيها اختلافا متداخلا  
المركبة ١١٢ طم  
ونقد في الطول والعرض والطبيعة السطحة لا توجد اختلاف  
والطبيعة كالمركبة ١١٢ طم  
ثم أثبت وجود الدائرة بسبب قطع مجتد أو يتوهم في الكرة قال  
واصحاب الجبر يلزمهم أيضا وجود الدائرة فإنه إذا فرضنا شكل  
المرء مستديرا ماضيا كان موضع منه أخفض من موضع  
مفروق ١١٢ طم  
حتى إذا طوى طرفا خط مستقيم على نقطة تفرض وسطا  
وعلى نقطة في المحيط استوى عليه في موضع كان أطول من أطول  
على الجزء المركزي وعلى الجزء الذي يخفف من المحيط كان أقصر  
يمكن أن يتبع قصوره بجزء واحد أو أجزاء فأن كان زيادة  
الجزء لا تتسوية بل تزيد عليه فهو ينقص عنه بأقل من جزء و  
الآن لا يتصل به بل يبقى فرجة قليلة فليدرك في الفرجة هذا التدبير  
بعينه فإذا أخذنا الفرج إلى غير النهاية ففي الفرجة انقسام بلانها  
وهو علمه هي انتهى كلامه ولا يصح الاتصال في بطلان لي

في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...

في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...

في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...

في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...  
في هذا الموضع...

رأي جدها في تاهي الاجزاء الهيكلية اخرى كثيرة من جهة تركيب  
 المربع حيث يكثر مساواة الخطر والاضلاع لان المربع  
 المركب من خطوط اربعة ذات اجزاء كذلك يكون قطره  
 اربعة اجزاء فان تلاقت كان القطر مثل الضلع وان لم يلاق  
 فبما وانها وهو قوس بالحداري والاقول فان قسم من جهة الحركات  
 كما انجزت اجزائة جزئين احدهما فوق احدهما  
 اربعة اجزاء والاخر تحت ضربه الاخر او كلاهما فوق طرفي  
 ثلثة اجزاء فانهما يلتقيان على مقطع فانقسم الجميع ومن  
 جهة المساواة والمجاذاة فقولهم انه من المعلوم ان الشمس  
 بواسطة ذي الظل مع الجهة المشعة في ظل الصنوع وحركة  
 الظل في حركته الشمس فلا انحرطت جهة انحرطت اقل ولا كان  
 مساوية الشمس اذ مساوية لمساوية على جسم غير قوس  
 ان لو فرض سطح من اجزاء لا تحرك في مكان الوجه الذي هي فيها وتارة  
 غير لو وجد الخط الذي لا زوايا فان لواحدة يكون متساوية في حاله  
 ولكانت الشمس اذا حدثت احدي جهتيه استند بها في ظل الوجه

١٢

في رأي جدها في تاهي الاجزاء الهيكلية اخرى كثيرة من جهة تركيب  
 المربع حيث يكثر مساواة الخطر والاضلاع لان المربع  
 المركب من خطوط اربعة ذات اجزاء كذلك يكون قطره  
 اربعة اجزاء فان تلاقت كان القطر مثل الضلع وان لم يلاق  
 فبما وانها وهو قوس بالحداري والاقول فان قسم من جهة الحركات  
 كما انجزت اجزائة جزئين احدهما فوق احدهما  
 اربعة اجزاء والاخر تحت ضربه الاخر او كلاهما فوق طرفي  
 ثلثة اجزاء فانهما يلتقيان على مقطع فانقسم الجميع ومن  
 جهة المساواة والمجاذاة فقولهم انه من المعلوم ان الشمس  
 بواسطة ذي الظل مع الجهة المشعة في ظل الصنوع وحركة  
 الظل في حركته الشمس فلا انحرطت جهة انحرطت اقل ولا كان  
 مساوية الشمس اذ مساوية لمساوية على جسم غير قوس  
 ان لو فرض سطح من اجزاء لا تحرك في مكان الوجه الذي هي فيها وتارة  
 غير لو وجد الخط الذي لا زوايا فان لواحدة يكون متساوية في حاله  
 ولكانت الشمس اذا حدثت احدي جهتيه استند بها في ظل الوجه

دون الوجه الآخر منه خيال القائلين بالجواهر المفردة على أن  
 الجسم ان لم يتناه القسمة فيه فليسأوى الجسم الأصغر  
 كالخردلة ولا كبر كالجبل في المقدار لا استواءهما في  
 عدم نهاية القسمة ويلزم ان يكون مقداره كل منهما غير متناه  
 ضرورة أن مجموع المقادير الغير المتناهية غير متناه ولا يعلم  
 الجسم المفرد لا جزؤه بالفعل بل بالقوة وعدم النهاية بالحقبة  
 يمكن فيه للتفاوت كالمئات ولا لوت الغير المتناهية وبهذا  
 من التفاوت ما لا يخفى والحاصل ان ليس كاحدهما اقسام ما  
 لم يقسم ما اذا قسمنا دى كل منهما صاحبه في العدد  
 فكل واحد من الاقسام التي لخردلة اصغر والى للجبل اعظم  
 وهكذا لا الى النهاية وأما ما قال بعض المحققين فهذا  
 المقام من ان المقادير الغير المتناهية اذا كانت متساوية او متزا  
 كان مجموعها غير متناه بالضرورة واما اذا كانت متناقضة فلا  
 الا ترى ان انصاف الذر اربع المدة لحظة الغير المتناهية مع نصفه  
 ونصف نصفه وهكذا الفرصت موجودة لم يحصل







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

ألا أنه لو فرضنا سطحاً متافقاً من أربعة خطوط جوهرية  
 كل منها يتركب من أربعة اجزاء ليلزم مساواة القطر للضلع  
 بمثل ما ذكرنا فإنه على اصل ثبات الجزء وتماثل الخطوط  
 الجوهرية لا يمكن وقوع خط جوهرية قطراً المربع سطحاً الا اذا كانت  
 الاضلاع والقطر متساوية الاجزاء عددًا او اعلم ان النظام من  
 المعتزلة وافق الحكماء في قبول الجسم لنفسات الغير المتناهية  
 ألا أنه لا يقر ببل القوة والفعل فيما خذ تلك الاقسام <sup>لفعل</sup> حاصله  
 فيلزم عليه ان ينقسم الجسم الى ما لا ينقسم اصلاً وقد يستدل  
 على ابطال مزهه <sup>عطف</sup> أو لا بالنقض بوجه الجسم المتلف من اجزاء متناهية  
 ولو فرض من جسم آخر اذ لا كثرة الا والواحد فيها موجود فاذا اخذ  
 منها احاداً متناهية امكن ان يتركب فيحصل منها حجم لا لها  
 اجزاء مقدارية متباينة في الوضع ثم بتبعين ناهي الاجزاء <sup>عطف</sup> في  
 جميع الاجسام بنسبة اجزاء ذلك الجسم اجزاء سائر الاجسام  
 ونحوها <sup>اي ثباته والافضل</sup> اذا جازت ياد الاجزاء يزداد الحجم فنسبة الجسم الى الجسم  
 الاجزاء ولا كانت الاجسام والابعام متناهية كما سيح فلزم بكون اجزاء كل

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the title "كتاب في معرفة نسب الزوايا" (A book in the knowledge of the ratios of angles).

Handwritten marginal notes on the left side of the page, starting with "فقد علم ان..." (It was known that...).

متناهية لزم ان تكون نسبة المتناهي الى المتناهي كسبة المتناهي الى المتناهي  
وهو متع واعم من عليه بان ازدياد الحجم بحسب ازدياد النظم و  
التايف لا يوجب كلياً ان تكون نسبة المؤلف الى المؤلف كسبة  
الاحاد الى الاحاد اذ يجوز ان يكون ازدياد الحجم بحسب ازدياد الاجزاء  
مع كون النسبتين مختلفتين كما ترى ان ازدياد الزاوية على  
الزاوية في المثلث بحسب ازدياد الوتر على الوتر مع ان النسبة ليست  
محفوظة فان نسبة الزاوية الحادة في المثلث المتساوي الساقين  
القائم الزاوية الى الزاوية القائمة بالنصفية وليست وترها  
الوتر القائمة كذلك بالشكل الحاربي بل يجوز ان يكون نسبة الجسائر  
النسبة البصيرة التي توجد في المقادير دون الاعداد فلا يوجب مثلها  
في الاحاد لان نسبتها عددية قطعاً واجتبه عن الاول بان محد  
ازدياد الزاوية في الانفراج لا يوجب ازدياد الوتر كما لا يخفى  
بل ذلك مع تعاطم المحيطين المحيطين بها على نسبة ازديادها و  
عند هذين الامرين فان ازدياد الوتر يكون على نسبة المذكورة وهذا  
وان كانا على النسبة لانهما لغرض التنبيه على شأناهما صيرت المعروض

Handwritten marginal notes on the right side of the page, starting with "فقد علم ان..." (It was known that...).

Handwritten marginal notes on the far right side of the page, starting with "فقد علم ان..." (It was known that...).

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including a diagram of a triangle and various mathematical expressions.

[illegible]



فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...

فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...

لكن القريب بطيء من البعيد فالترمزوان البطيء يسكن في  
بعض ارضه حركة السريعة ولا يكون ذلك الا بتفكك اجزاء  
الرحي عند حركتها فاستمر التشجيع بين الطائفتين بالطرفة و  
التفكيك وهما يلزم ههنا سكون المتحرك في حق السريعة اذا  
تحرك لان السريعة اذا قطع جزءا فالبطيء اما ان يقطع جزءا او اقل  
او يسكن لا سبيل الى الاول والثاني ولا كن م عدم الحق ولا انقسام  
فتعين سكون المتحرك وقد التزموا كما التزموا تفكك  
الرحي وقالوا للطائفة ارضه التفكك في السريعة  
السكون في المتحرك لا يشعر بها الجسم ولو يعلموا انه اذا كانت نسبة  
زمان التفكك والتسكن الى زمان اللصوق والحركة  
كنسبة فضل اجزاء دائرة الطوق على اجزاء دائرة  
القطب وكنسبة فضل مشا السريعة على مسافة البطيء يلزم  
ان يكون زما اللصوق والحركة الطوق بكثير من زمان التفكك  
السكن بحكم الاربعية المتناسبة فينبغي ان لا يحس باللصوق والحركة اتصالا  
ولا اقل من ان يكون تارة كنارة بخلافه ثم اعلم ان في اصل اتصال

فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...

فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...  
فيكون السكون في كل واحد من هذه الجهات...

11-11-11

[illegible]

هذا هو المطلوب في هذه المسألة وهو أن يكون الجسم في الحركة في الخارج قطعاً كما هو مضمون في المتن...

الحركة بغير أني من أفراد ما فيه الحركة في الخارج قطعاً كما هو مضمون في المتن...  
ان شاء الله تعالى فلا ينصف المتحركان بحسب الخارج بالوسط بينهما...  
الحركة من حدود المسافة ولا يوجب جد بعد معين بينهما في...  
زمان الحركة أصلاً قد برز منها أنه إذا تدرجت الحركة...  
على بسيط مستوي يكون ملاقاته دائرة منها بخط مستقيم منه...  
بنقطة بعد نقطة ويلزم منه تساقط النقط وتركيب الخط منها...  
وذلكه بأن يقال مما ساء الكثرة للبيسط في حال الثبات والسكون...  
وإن كانت بنقطة لا غير ولكن في حال الحركة إنما هي بخط...  
غير قائم مستديراً في كل من الأجزاء وإن كان متساوياً...  
بنقطة ولكن الأوقات كالنقطة وجودها بانوهم والفرق لا...  
بالفصل والقطع فلا يستدل بتجاويزات على تجاوز النقطة...  
من قبيل المصادرة على المطلوب الأول في النزاع فيها كالنزاع في...  
فان الحركات ولا زمرة كالأجسام ولا بعدا غير موفقة عما لا يفسر...  
وان سبيل كان من الزمان بعينه سبيل لنقطة الموهومة...  
من الخط وأما ما وقع في الحواشي الفخرية لدفع هذه الشبهة تارة...  
بجوابها

فيكون الجسم في الحركة في الخارج قطعاً كما هو مضمون في المتن...  
ان شاء الله تعالى فلا ينصف المتحركان بحسب الخارج بالوسط بينهما...  
الحركة من حدود المسافة ولا يوجب جد بعد معين بينهما في...  
زمان الحركة أصلاً قد برز منها أنه إذا تدرجت الحركة...  
على بسيط مستوي يكون ملاقاته دائرة منها بخط مستقيم منه...  
بنقطة بعد نقطة ويلزم منه تساقط النقط وتركيب الخط منها...  
وذلكه بأن يقال مما ساء الكثرة للبيسط في حال الثبات والسكون...  
وإن كانت بنقطة لا غير ولكن في حال الحركة إنما هي بخط...  
غير قائم مستديراً في كل من الأجزاء وإن كان متساوياً...  
بنقطة ولكن الأوقات كالنقطة وجودها بانوهم والفرق لا...  
بالفصل والقطع فلا يستدل بتجاويزات على تجاوز النقطة...  
من قبيل المصادرة على المطلوب الأول في النزاع فيها كالنزاع في...  
فان الحركات ولا زمرة كالأجسام ولا بعدا غير موفقة عما لا يفسر...  
وان سبيل كان من الزمان بعينه سبيل لنقطة الموهومة...  
من الخط وأما ما وقع في الحواشي الفخرية لدفع هذه الشبهة تارة...  
بجوابها

هذا هو المطلوب في هذه المسألة وهو أن يكون الجسم في الحركة في الخارج قطعاً كما هو مضمون في المتن...

هذا هو المطلوب في هذه المسألة وهو أن يكون الجسم في الحركة في الخارج قطعاً كما هو مضمون في المتن...

۱۲ قوت و خفا و غایت  
 ۱۳ حاکم و حاکم  
 ۱۴ حاکم و حاکم  
 ۱۵ حاکم و حاکم  
 ۱۶ حاکم و حاکم  
 ۱۷ حاکم و حاکم  
 ۱۸ حاکم و حاکم  
 ۱۹ حاکم و حاکم  
 ۲۰ حاکم و حاکم  
 ۲۱ حاکم و حاکم  
 ۲۲ حاکم و حاکم  
 ۲۳ حاکم و حاکم  
 ۲۴ حاکم و حاکم  
 ۲۵ حاکم و حاکم  
 ۲۶ حاکم و حاکم  
 ۲۷ حاکم و حاکم  
 ۲۸ حاکم و حاکم  
 ۲۹ حاکم و حاکم  
 ۳۰ حاکم و حاکم  
 ۳۱ حاکم و حاکم  
 ۳۲ حاکم و حاکم  
 ۳۳ حاکم و حاکم  
 ۳۴ حاکم و حاکم  
 ۳۵ حاکم و حاکم  
 ۳۶ حاکم و حاکم  
 ۳۷ حاکم و حاکم  
 ۳۸ حاکم و حاکم  
 ۳۹ حاکم و حاکم  
 ۴۰ حاکم و حاکم  
 ۴۱ حاکم و حاکم  
 ۴۲ حاکم و حاکم  
 ۴۳ حاکم و حاکم  
 ۴۴ حاکم و حاکم  
 ۴۵ حاکم و حاکم  
 ۴۶ حاکم و حاکم  
 ۴۷ حاکم و حاکم  
 ۴۸ حاکم و حاکم  
 ۴۹ حاکم و حاکم  
 ۵۰ حاکم و حاکم  
 ۵۱ حاکم و حاکم  
 ۵۲ حاکم و حاکم  
 ۵۳ حاکم و حاکم  
 ۵۴ حاکم و حاکم  
 ۵۵ حاکم و حاکم  
 ۵۶ حاکم و حاکم  
 ۵۷ حاکم و حاکم  
 ۵۸ حاکم و حاکم  
 ۵۹ حاکم و حاکم  
 ۶۰ حاکم و حاکم  
 ۶۱ حاکم و حاکم  
 ۶۲ حاکم و حاکم  
 ۶۳ حاکم و حاکم  
 ۶۴ حاکم و حاکم  
 ۶۵ حاکم و حاکم  
 ۶۶ حاکم و حاکم  
 ۶۷ حاکم و حاکم  
 ۶۸ حاکم و حاکم  
 ۶۹ حاکم و حاکم  
 ۷۰ حاکم و حاکم  
 ۷۱ حاکم و حاکم  
 ۷۲ حاکم و حاکم  
 ۷۳ حاکم و حاکم  
 ۷۴ حاکم و حاکم  
 ۷۵ حاکم و حاکم  
 ۷۶ حاکم و حاکم  
 ۷۷ حاکم و حاکم  
 ۷۸ حاکم و حاکم  
 ۷۹ حاکم و حاکم  
 ۸۰ حاکم و حاکم  
 ۸۱ حاکم و حاکم  
 ۸۲ حاکم و حاکم  
 ۸۳ حاکم و حاکم  
 ۸۴ حاکم و حاکم  
 ۸۵ حاکم و حاکم  
 ۸۶ حاکم و حاکم  
 ۸۷ حاکم و حاکم  
 ۸۸ حاکم و حاکم  
 ۸۹ حاکم و حاکم  
 ۹۰ حاکم و حاکم  
 ۹۱ حاکم و حاکم  
 ۹۲ حاکم و حاکم  
 ۹۳ حاکم و حاکم  
 ۹۴ حاکم و حاکم  
 ۹۵ حاکم و حاکم  
 ۹۶ حاکم و حاکم  
 ۹۷ حاکم و حاکم  
 ۹۸ حاکم و حاکم  
 ۹۹ حاکم و حاکم  
 ۱۰۰ حاکم و حاکم

[illegible]







هذا هو المطلوب في هذه المسألة وهو أن لا يكون الحدان متساويين في الزمان بل في المكان

لأن الزمان لا يقاس بالمكان بل بالمسافة التي يقطعها الجسم في الزمان

عديم الوجود في زمنيته تتوالي الكائنات المستلزم لتتركب المسافة من غير المتقيسات وكذا حدوث الاوصول في آن يلي أن الوصول كالانطباق للاتحاداة وكون الحركة لا اول لها وشمالعدم حد وشافي أن هو لمبدأ ولا في آن آخر بينهما زمان ولا لم يكن ما فرض صيداً مبدأً وعدم التفاوت في شئ من الحركتين سرعة وبطء إذا اتفقتا في لاخذ والترك لكون كل منهما في كل آن يفرض من زمانها في آن فأيون كل منهما متساوية لا يكون الآخر ومنها أشكال طرفة الزاوية وهو من اعضل الشبه في هذا المقام وهوان الزاوية الحادثة بين الزاوية والخط المماس على طرف قطب من اقطارها أحد من جميع الزوايا المستقيمة الخطين كما برهن عليه صاحب كتاب قليدس في الشكل الخامس عشر من المقالة الثالثة منه فاذا فرضنا خطاً منطبقاً على ذلك الخط المماس وتحرركت الاجزاء الدائرة مع ثبات نقطة التماس منه حركة ما فأي قدر حصل حصل زاوية مستقيمة الخطين اعظم من الزاوية المذكورة من الزاوية الاشارة وهذا هو الطرفة بعينها وبوجه آخر ان الزاوية

التي هي الزاوية المستقيمة الخطين اعظم من الزاوية المذكورة من الزاوية الاشارة وهذا هو الطرفة بعينها وبوجه آخر ان الزاوية

هذا هو المطلوب في هذه المسألة وهو أن لا يكون الحدان متساويين في الزمان بل في المكان

هذا هو المطلوب في هذه المسألة وهو أن لا يكون الحدان متساويين في الزمان بل في المكان

الزاوية المحاذية لمحيط الدائرة وقطرها اعظم من كل

ان الزاوية المحاذية لمحيط الدائرة وقطرها اعظم من كل

حداقة مستقيمة للخطين كافي تلك المقالة ايضا في تحريك القطر

اذا في تحريك مع ثبات احد طرفيه تصير تلك الزاوية مسطرة

بدون ان تصير قائمة لا زيدا ولا نقصا مما انقصت به عن القائمة

عليها وبوجه آخر ان الزاوية التي بين القطر والخط المماس للدائرة

على طرفه قائمة وما بين القطر والمحيط اعظم الحواشي المستقيمة للخطين

فاذا فرضنا حركة الخط المماس الى جهة المركز مع ثبات نقطة التماس

حركة المنتقل التماس الى لتقاطع فتصير القائمة اصغر زاوية

القطر المحيط من غير ان تصير مساوية لهما وبعبارة اخرى

فرضنا خروج ذلك الى موضع التماس ما كان ولا يفرقون بل هو تلك الزاوية

المساوية لزاوية القطر المحيط تصير قائمة كما لا يخفى واستصعب

الاذكياء حل هذا الاشكال وذكر بعضهم في التفتيش عنه وجه غير

سديد وذكر الاستاذ سيد الحكماء وسند العلماء ما يشفي لعليل

ويروي لعليل من وجهين تركا احدهما لا يتناء على مقدمة كثر

طويلة الاذبال من اراد الوقوف عليها فليطلب من بعض كتبه



منه الزاوية

منه الزاوية









سائر النسب لعددية وما يقال من ان النسبة فرع الاتصال

والتي ليس فيكون المراد منها العددية فقط دون العنصرية فصل

في اثبات الهيولى اي هو ليس في نفسه واحدا بالاتصال ولا

منفصلا بالاتصال يقبل الصيغة الحسية التي هي المبدأ الجمعي

فانه لا نزاع بين جمهور العقلاء في ثبوت ما قصد عليه فهو هيولى

وسماها اي هو يقبل الاتصال الانفصال الذين يطرأ في الحس علم

انواع الاجسام الحسية من حيث هي اجزاء يقبل الهيات النطقية

والجبروتية والطينية والموادية وغير ذلك وذلك الامر هو المادة

او الهيولى او الشئ على اختلاف عبارات ووجدها على حسب

هذا المفهوم مسلم فانه اذا قيل تكون الحيوان من الطين خلق لابن

من نطفة ابيه فلا يخلو ما ان يكون الطين باقيا حيا او النطفة باقية

نطفة وهو حيوان او انسان حتى يكون في حالة واحدة طيناً وحيواناً

او نطفة وجسد انسان وهو محال واما ان يكون بطلت النطفة بأكملها

حتى لم يبق منها شيء اصلاً وكذا الطين ثم حصل انسان وحيوان في

ما صار النطفة انساناً وما خلق الحيوان من الطين بل خلق شيء

في اثبات الهيولى اي هو ليس في نفسه واحدا بالاتصال ولا منفصلا بالاتصال يقبل الصيغة الحسية التي هي المبدأ الجمعي فانه لا نزاع بين جمهور العقلاء في ثبوت ما قصد عليه فهو هيولى وسماها اي هو يقبل الاتصال الانفصال الذين يطرأ في الحس علم انواع الاجسام الحسية من حيث هي اجزاء يقبل الهيات النطقية والجبروتية والطينية والموادية وغير ذلك وذلك الامر هو المادة او الهيولى او الشئ على اختلاف عبارات ووجدها على حسب هذا المفهوم مسلم فانه اذا قيل تكون الحيوان من الطين خلق لابن من نطفة ابيه فلا يخلو ما ان يكون الطين باقيا حيا او النطفة باقية نطفة وهو حيوان او انسان حتى يكون في حالة واحدة طيناً وحيواناً او نطفة وجسد انسان وهو محال واما ان يكون بطلت النطفة بأكملها حتى لم يبق منها شيء اصلاً وكذا الطين ثم حصل انسان وحيوان في ما صار النطفة انساناً وما خلق الحيوان من الطين بل خلق شيء

في اثبات الهيولى اي هو ليس في نفسه واحدا بالاتصال ولا منفصلا بالاتصال يقبل الصيغة الحسية التي هي المبدأ الجمعي فانه لا نزاع بين جمهور العقلاء في ثبوت ما قصد عليه فهو هيولى وسماها اي هو يقبل الاتصال الانفصال الذين يطرأ في الحس علم انواع الاجسام الحسية من حيث هي اجزاء يقبل الهيات النطقية والجبروتية والطينية والموادية وغير ذلك وذلك الامر هو المادة او الهيولى او الشئ على اختلاف عبارات ووجدها على حسب هذا المفهوم مسلم فانه اذا قيل تكون الحيوان من الطين خلق لابن من نطفة ابيه فلا يخلو ما ان يكون الطين باقيا حيا او النطفة باقية نطفة وهو حيوان او انسان حتى يكون في حالة واحدة طيناً وحيواناً او نطفة وجسد انسان وهو محال واما ان يكون بطلت النطفة بأكملها حتى لم يبق منها شيء اصلاً وكذا الطين ثم حصل انسان وحيوان في ما صار النطفة انساناً وما خلق الحيوان من الطين بل خلق شيء



لا زرع تفقوا على ان ما يقبل الانفصال لا يتصل في الاجسام  
 شيئا واحدا بالشخص لا كثرة له في حد ذاته بحسب نفس الاشياء  
 يحفظ الوجود في حالة الانفصال والاتصال وهو المقتول  
 الاول عندهم والتفقوا ايضا على ان الجسم من حيث هو جسم له  
 هو جنس لا نوع الطبيعية بوجه ما هيبة مركبة من اجزاء الجوهرية  
 وفصل هو مفهوم فمما اعتد في الجهات الثالث واما في اختلاف  
 في الجسم بالمتن المذكور هل هو بسيط في التركيب او مركب فيه  
 من مادة وصورة متمازيان جنسه وخصاله وعلى تقدير تركبه هل  
 هو مركب من جرم وعرض او من جرمين فالاول كاذب  
 اليه اخلاطون الا على علم اشغال المشهورين ومن سبقه وتبعهم  
 الشيخ المقتول في حكمة الاشراق والشافيا اختاروا التلويحات  
 والثالث ذهب راسخون ومن تابعه كالشيخين ابى نصر و  
 ابو علي ويذهب هذا الاختلاف اختلاف آخر وهو ان الجسم على  
 جسم اذ هو عليه لا نقضا اما ان لا يعدم عن اصل حقيقة شئ  
 يعدم وعلى تقدير الانعدام هو عرض او جرم هذا آخر محل الخلاف

في قوله لا زرع تفقوا على ان ما يقبل الانفصال لا يتصل في الاجسام  
 شيئا واحدا بالشخص لا كثرة له في حد ذاته بحسب نفس الاشياء  
 يحفظ الوجود في حالة الانفصال والاتصال وهو المقتول  
 الاول عندهم والتفقوا ايضا على ان الجسم من حيث هو جسم له  
 هو جنس لا نوع الطبيعية بوجه ما هيبة مركبة من اجزاء الجوهرية  
 وفصل هو مفهوم فمما اعتد في الجهات الثالث واما في اختلاف  
 في الجسم بالمتن المذكور هل هو بسيط في التركيب او مركب فيه  
 من مادة وصورة متمازيان جنسه وخصاله وعلى تقدير تركبه هل  
 هو مركب من جرم وعرض او من جرمين فالاول كاذب  
 اليه اخلاطون الا على علم اشغال المشهورين ومن سبقه وتبعهم  
 الشيخ المقتول في حكمة الاشراق والشافيا اختاروا التلويحات  
 والثالث ذهب راسخون ومن تابعه كالشيخين ابى نصر و  
 ابو علي ويذهب هذا الاختلاف اختلاف آخر وهو ان الجسم على  
 جسم اذ هو عليه لا نقضا اما ان لا يعدم عن اصل حقيقة شئ  
 يعدم وعلى تقدير الانعدام هو عرض او جرم هذا آخر محل الخلاف

في قوله لا زرع تفقوا على ان ما يقبل الانفصال لا يتصل في الاجسام  
 شيئا واحدا بالشخص لا كثرة له في حد ذاته بحسب نفس الاشياء  
 يحفظ الوجود في حالة الانفصال والاتصال وهو المقتول  
 الاول عندهم والتفقوا ايضا على ان الجسم من حيث هو جسم له  
 هو جنس لا نوع الطبيعية بوجه ما هيبة مركبة من اجزاء الجوهرية  
 وفصل هو مفهوم فمما اعتد في الجهات الثالث واما في اختلاف  
 في الجسم بالمتن المذكور هل هو بسيط في التركيب او مركب فيه  
 من مادة وصورة متمازيان جنسه وخصاله وعلى تقدير تركبه هل  
 هو مركب من جرم وعرض او من جرمين فالاول كاذب  
 اليه اخلاطون الا على علم اشغال المشهورين ومن سبقه وتبعهم  
 الشيخ المقتول في حكمة الاشراق والشافيا اختاروا التلويحات  
 والثالث ذهب راسخون ومن تابعه كالشيخين ابى نصر و  
 ابو علي ويذهب هذا الاختلاف اختلاف آخر وهو ان الجسم على  
 جسم اذ هو عليه لا نقضا اما ان لا يعدم عن اصل حقيقة شئ  
 يعدم وعلى تقدير الانعدام هو عرض او جرم هذا آخر محل الخلاف

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'مقدمة' (Introduction) on the right.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, starting with 'الاشارة' (The reference).

الفلسفة واختار المصنف ههنا المشائين فقال كل جسم من  
ص كين جرتين هما جهران يحل احدهما في الآخر في حمل  
الشيء في الشيء علما ادى اليه نظري ههنا يكون وجهه ونفسه هو  
بعينه وجوده لذلك الشيء وهذا الجود مما قيل في تعريفه بحيث لا يرد  
شيء مما يرد على غيره وقد يقسم الاختصاص بين شيئين بحيث  
يكون الاشارة الى احدهما عين الاشارة الى الآخر ويرد عليه كون  
الاعراض والصور للحالة في محل واحد بعضها كالا وبعضه ينقص  
لكثير من الصور طردا وعكسا ومثل حلول الشيء في الشيء عيانا  
عن كونه ساديا فيه مختصا به بحيث يكون الاشارة الى احدهما عين  
الاشارة الى الآخر حقيقة او تقدير او اعتراض عليه بان ينقص محلول الاطراف  
فيها كما ان نقطة في الخط والخط في السطح والسطح في الجسم ويختلف  
طردا بالاطراف المتداخلة واجيب عن الاول تارة بنفي وجود  
الاطراف وتارة بتخصيص المعروف بالحلول السريالي وقادة بان  
الاشارة الى الطرف اشارة الى ذي الطرف فان الاشارة الى  
النقطة مثلا اشارة الى الخط الذي هي طرفه واكتفى باختلاف

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the word 'خاتمة' (Conclusion) on the right.



الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
نصفه الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب  
الملك محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب



وهي منقسمة الى الكسرة والقطع ووهي جزيئة تحدث  
 كثرة في التوهم كذلك وعقلية كلية تستوجب جملة  
 الاجزاء الممكنة لانفراض ثلاثية في ملاحظة العقل  
 ملاحظة اجمالية بسيطة واما القسمة التي هي بسبب ومن  
 عرضين مختلفين سواء كانا قارئين كما في البقرة او غير قارئين  
 كما في حصول مما ستين او محاذتين في جسم واحد فبعضهم  
 الحقها بالاضرب لاول منها وبعضهم بالتأ وقد يقال بالتفصيل والحق  
 ان اختلاف العرضين ليس مبدأ للاقتضال الخارجي باستلزام  
 حكم العقل بالتثنية المعرض لها بحسب حالة خارجية عرضها  
 في الخارج حكما صادقا طابها للواقع فلا بأس بعد ها نحل آخر  
 من القسمة لهذا الاعتبار والقسمة المقدارية بانها تماثلت  
 على الجسم بعد عرض المقداري الجسمية التعليمية التي يحسبها  
 يصير الجسم ذامساحة متناهية او غير متناهية لان القسمة  
 الفكية تلحقه لاستعداد المادة وهي لتي تقبلها وتجمع معها  
 وليس لنفس المقدار التعليمي هي لقبولها ابل هي

وهي منقسمة الى الكسرة والقطع ووهي جزيئة تحدث  
 كثرة في التوهم كذلك وعقلية كلية تستوجب جملة  
 الاجزاء الممكنة لانفراض ثلاثية في ملاحظة العقل  
 ملاحظة اجمالية بسيطة واما القسمة التي هي بسبب ومن  
 عرضين مختلفين سواء كانا قارئين كما في البقرة او غير قارئين  
 كما في حصول مما ستين او محاذتين في جسم واحد فبعضهم  
 الحقها بالاضرب لاول منها وبعضهم بالتأ وقد يقال بالتفصيل والحق  
 ان اختلاف العرضين ليس مبدأ للاقتضال الخارجي باستلزام  
 حكم العقل بالتثنية المعرض لها بحسب حالة خارجية عرضها  
 في الخارج حكما صادقا طابها للواقع فلا بأس بعد ها نحل آخر  
 من القسمة لهذا الاعتبار والقسمة المقدارية بانها تماثلت  
 على الجسم بعد عرض المقداري الجسمية التعليمية التي يحسبها  
 يصير الجسم ذامساحة متناهية او غير متناهية لان القسمة  
 الفكية تلحقه لاستعداد المادة وهي لتي تقبلها وتجمع معها  
 وليس لنفس المقدار التعليمي هي لقبولها ابل هي

١١

وهي منقسمة الى الكسرة والقطع ووهي جزيئة تحدث  
 كثرة في التوهم كذلك وعقلية كلية تستوجب جملة  
 الاجزاء الممكنة لانفراض ثلاثية في ملاحظة العقل  
 ملاحظة اجمالية بسيطة واما القسمة التي هي بسبب ومن  
 عرضين مختلفين سواء كانا قارئين كما في البقرة او غير قارئين  
 كما في حصول مما ستين او محاذتين في جسم واحد فبعضهم  
 الحقها بالاضرب لاول منها وبعضهم بالتأ وقد يقال بالتفصيل والحق  
 ان اختلاف العرضين ليس مبدأ للاقتضال الخارجي باستلزام  
 حكم العقل بالتثنية المعرض لها بحسب حالة خارجية عرضها  
 في الخارج حكما صادقا طابها للواقع فلا بأس بعد ها نحل آخر  
 من القسمة لهذا الاعتبار والقسمة المقدارية بانها تماثلت  
 على الجسم بعد عرض المقداري الجسمية التعليمية التي يحسبها  
 يصير الجسم ذامساحة متناهية او غير متناهية لان القسمة  
 الفكية تلحقه لاستعداد المادة وهي لتي تقبلها وتجمع معها  
 وليس لنفس المقدار التعليمي هي لقبولها ابل هي













والروابط بالعظام وبالجملة كل مما ليس يكون عسرا للقلب  
 لمقابل المماسية وإذا انقرض ما ذكرناه من شرح الالفاظ الثلاثة  
 فتقول لما علمت ان القبول بمعنى الاستعداد لا يحيا مع الفعل  
 لكونها متقابلين تقابل العدم والملكة والتضاييف وكذلك  
 لا يجتمع المستعد من حيث انه مستعد مع المستعد له  
 من حيث هو كذلك كما اشرنا اليه فاعلم ان الذات الواحدة  
 لا يمكن كونها مبدءا لهذين الامرين الا يجتمعين مختلفتين  
 واذا اعيد الكلام الى مبدء تينك الجهتين ينتهي  
 بالاحرة الى جهتين في حقيقة الذات فيلزم تركبها من جهة  
 بالقوة ومن جهة اخرى يكون بالفعل تقصيرا من جهة اخرى  
 تكثر ذات الجسم بما هو جسم اذ ثبت له في حذاته حيثية الفعل  
 والقلب بالمعنى الاخير لهذه المعنى قال المصان بعض الاجسام  
 القابلة للافتكاك بحيث ان يكون في نفسه متصلا واحدا يعنى  
 ان الجسم قبل كونه منفصلا بحيث ان يكون متصلا قبلية  
 زمانية والدليل عليه قوله ولا اي وان لم يكن شئ مما يقبل

والروابط بالعظام وبالجملة كل مما ليس يكون عسرا للقلب  
 لمقابل المماسية وإذا انقرض ما ذكرناه من شرح الالفاظ الثلاثة  
 فتقول لما علمت ان القبول بمعنى الاستعداد لا يحيا مع الفعل  
 لكونها متقابلين تقابل العدم والملكة والتضاييف وكذلك  
 لا يجتمع المستعد من حيث انه مستعد مع المستعد له  
 من حيث هو كذلك كما اشرنا اليه فاعلم ان الذات الواحدة  
 لا يمكن كونها مبدءا لهذين الامرين الا يجتمعين مختلفتين  
 واذا اعيد الكلام الى مبدء تينك الجهتين ينتهي  
 بالاحرة الى جهتين في حقيقة الذات فيلزم تركبها من جهة  
 بالقوة ومن جهة اخرى يكون بالفعل تقصيرا من جهة اخرى  
 تكثر ذات الجسم بما هو جسم اذ ثبت له في حذاته حيثية الفعل  
 والقلب بالمعنى الاخير لهذه المعنى قال المصان بعض الاجسام  
 القابلة للافتكاك بحيث ان يكون في نفسه متصلا واحدا يعنى  
 ان الجسم قبل كونه منفصلا بحيث ان يكون متصلا قبلية  
 زمانية والدليل عليه قوله ولا اي وان لم يكن شئ مما يقبل

والروابط بالعظام وبالجملة كل مما ليس يكون عسرا للقلب  
 لمقابل المماسية وإذا انقرض ما ذكرناه من شرح الالفاظ الثلاثة  
 فتقول لما علمت ان القبول بمعنى الاستعداد لا يحيا مع الفعل  
 لكونها متقابلين تقابل العدم والملكة والتضاييف وكذلك  
 لا يجتمع المستعد من حيث انه مستعد مع المستعد له  
 من حيث هو كذلك كما اشرنا اليه فاعلم ان الذات الواحدة  
 لا يمكن كونها مبدءا لهذين الامرين الا يجتمعين مختلفتين  
 واذا اعيد الكلام الى مبدء تينك الجهتين ينتهي  
 بالاحرة الى جهتين في حقيقة الذات فيلزم تركبها من جهة  
 بالقوة ومن جهة اخرى يكون بالفعل تقصيرا من جهة اخرى  
 تكثر ذات الجسم بما هو جسم اذ ثبت له في حذاته حيثية الفعل  
 والقلب بالمعنى الاخير لهذه المعنى قال المصان بعض الاجسام  
 القابلة للافتكاك بحيث ان يكون في نفسه متصلا واحدا يعنى  
 ان الجسم قبل كونه منفصلا بحيث ان يكون متصلا قبلية  
 زمانية والدليل عليه قوله ولا اي وان لم يكن شئ مما يقبل





فلما انختر الشق الثاني ونقول انه مركب من الاجسام  
الصغارا القابلة للانقسام في الجهات وهما فرضا وليس  
شيء منها قابلا للانقسام قطعاً وكثراً كما هو مذهب  
ديمقريطس من ان مبادي الاجسام اجسام صغارا  
صلبة قابلة للقسم لا ذهنية دون الخارجية فهي كانت  
متصلة في نفسها منفصلاً كل منها عن الآخر لكنهم  
غير قابلة للطريان شيء من الفصل والوصل عليهما مع ان  
مداراتها لا يمتد على هذه الجهة على طريان شيء منها على  
الجسم كما مرّت الاشارة اليه واجيب عنه بابطال  
الاجسام الديمقراطية بان كلام القسم الوهمية  
او الفرضية والتي باختلاف عرضين قارين او غير قارين  
يحدث كثرة في المقسوم متشابهة ومشابهة لكل في  
الماهية والافراد المتماثلة متضاهية في الاحكام بحسب  
نفس الماهية فما يتعم على فرد من افراد حقيقة واحدة  
يصح على جميعها وان منع عنه ما منع خارجي فهو غير قادر في جوا

الانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال

انقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال

وقوعها نظر الى النفس الذات من حيث هي اتصال تلك الاجسام  
بلا انفصال يستلزم جواز اتصال اجزائها المتصلة بلا انفصال لما احتجها  
والتمام اجزائها المتصلة يستلزم جواز اتصال تلك الاجسام لا انفصال  
كذلك وان صلتها عن الفصل والوصل صاد لا حق وعاق  
عصما عائق خارج فحقا يجب استكاف حقيقتها عنها وان  
انقسام كل من تلك الاجسام كاشف عن قوة قبل القسمة الخارجية  
وانقسام كل اثنين منها عن جواز طريان الاتصال بينهما عليهما  
وهذا هو تقرير البرهان المشهور على بطلان هذا المذهب ومما يجب  
ان يعلم ان الحق المذكور لا يثبت على كون تلك الاجسام  
متحدة الماهية كما هو مسلم عند صاحب هذا المذهب  
على ما نقل منه حتى قيل ان القياس حرجي اذ على تقدير كون  
الاجسام المتكونة من جنس الفة الانواع ليس منشأ عنها  
الموعد هو الصورة الامتدادية لانها نوع واحد كما سيأتي من صورة  
اخرى نوعية والمقصد اثبات ان الطبيعة الامتدادية بما  
هي لا انفصال ولا انفصال وهو الحق الماده ومظهر النظر

انقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال

انقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال

انقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال  
والانقسام الى اجزاء متصلة لا انفصال

[illegible]

...الاسم ...  
...الاسم ...  
...الاسم ...

تفاسیر

[illegible][illegible][illegible]

فريقين فمن لا انقسام فيه وبين فرضه في الجرات ولا شاك ان  
 لا انقسام الوهمي من المعاني لا تراعية خصوصاً اذا كان منشأ  
 اختلاف عرضين حالين فيه اقول هذا منقوض بالزمه ان في نه عندهم  
 متصل قابل للانقسام الوهمي غير قابل للانقسام الخارجي وايضاً توهم  
 القسمة لا يجب تجيز وقوعها في الخارج وتجويز العقل وقوع شيء  
 لا بساق امكن وقوعه فربما جوز العقل تحقق شيء في بادي النظر  
 ثم اقيم البرهان على خلافه واذ العاين اهر متداق باللا معك  
 الخاضع لا يلزم ان يكون توهم القسمة فيه من قبيل توهم القسمة  
 المحترقة فان الذي لا امتداد له ولا وضع له لا يحال للوهم ان يتوهم فيه  
 شيئاً وزشي ويمكن ان يقع في ابطال هذا المذهب ان كل واحد  
 من تلك الاجسام لو كان بسيطاً اي يكون له طبيعة واحدة  
 كان كرمي الشكل لما سيجي من الشكل الطبيعي الجسم البسيط هو الكرة  
 ولو كان كذلك لمحصلت القرع فيما بين تلك الاجسام لان  
 ملاقات الكرات بعضها مع بعض لظواهرها انما هي بالنقطة فيكون  
 ذلك قولا بالخلاء وهو كما استعرف وان لم يكن بسيطاً

س

فريقين فمن لا انقسام فيه وبين فرضه في الجرات ولا شاك ان  
 لا انقسام الوهمي من المعاني لا تراعية خصوصاً اذا كان منشأ  
 اختلاف عرضين حالين فيه اقول هذا منقوض بالزمه ان في نه عندهم  
 متصل قابل للانقسام الوهمي غير قابل للانقسام الخارجي وايضاً توهم  
 القسمة لا يجب تجيز وقوعها في الخارج وتجويز العقل وقوع شيء  
 لا بساق امكن وقوعه فربما جوز العقل تحقق شيء في بادي النظر  
 ثم اقيم البرهان على خلافه واذ العاين اهر متداق باللا معك  
 الخاضع لا يلزم ان يكون توهم القسمة فيه من قبيل توهم القسمة  
 المحترقة فان الذي لا امتداد له ولا وضع له لا يحال للوهم ان يتوهم فيه  
 شيئاً وزشي ويمكن ان يقع في ابطال هذا المذهب ان كل واحد  
 من تلك الاجسام لو كان بسيطاً اي يكون له طبيعة واحدة  
 كان كرمي الشكل لما سيجي من الشكل الطبيعي الجسم البسيط هو الكرة  
 ولو كان كذلك لمحصلت القرع فيما بين تلك الاجسام لان  
 ملاقات الكرات بعضها مع بعض لظواهرها انما هي بالنقطة فيكون  
 ذلك قولا بالخلاء وهو كما استعرف وان لم يكن بسيطاً





يكون لعموم من هو متعلق  
 من غير تعلق بالواقع بل بالواقع  
 الذي هو في ذاته لا يكون على  
 الاستحالة كما في كل شيء  
 من الخلق والخلق  
 الربا والعدل والعدل  
 ليعرف من الخلق والعدل  
 يكون الخلق والعدل

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳

بل يكون مركباً من اجسام مختلفة الطبائع فلم يكن متصلاً واحداً  
 هــفـ ولـا ثبت ان الجسم المتصل قابل للانفصال بمعنى انه ينبغي ان يطرؤ  
 عليه الانفصال في الخارج فيقول ويلزم من هذه الثبات الهبوط الى  
 في الاجسام كلها وبين الملازمة بقوله لان ذلك المتصل قابل

للانفصال فالقابل للانفصال في الحقيقة اما ان يكون هو المقدر  
 اي الجسم التعليمي واختلقوا فيه فقيل انه عرض متصل يمكن فيه فرض ابعاء  
 ثلاثة متقاطعة باللقاء وانصأله غير اتصال الجوهر امتد فعلى هذا  
 يكون هناك متصلاً بالذات احوالها جوهر والاخر عرض متجانس في  
 الوضع والاشارة ولا يخفى سخافته وقيل للصورة الجسمي اتصال بالعرض بنبعية

اتصال الجسم التعليمي وفيه انك قد علمت ان الجسم في مرتبة ماهيته متصل  
 وفصل بينك مفهم قولنا قابل للابعد الثلاثة على الاطلاق وقيل هو  
 مجموع امرين ثلاثة هو الطول والعرض والعق والجسم ان هذه الابعاد

موجودة في الجسم بالفعل والجسم التعليمي موجود فيه بالفعل و  
 قيل في الجسم اتصال بلحده منسوب الى الصورة الجسمية بالذات والى  
 صفة انها بالعرض في اماكن يراد بالجسم التعليمي نفس تعين امتداد

بل يكون مركباً من اجسام مختلفة الطبائع فلم يكن متصلاً واحداً  
 هــفـ ولـا ثبت ان الجسم المتصل قابل للانفصال بمعنى انه ينبغي ان يطرؤ  
 عليه الانفصال في الخارج فيقول ويلزم من هذه الثبات الهبوط الى  
 في الاجسام كلها وبين الملازمة بقوله لان ذلك المتصل قابل

بل يكون مركباً من اجسام مختلفة الطبائع فلم يكن متصلاً واحداً  
 هــفـ ولـا ثبت ان الجسم المتصل قابل للانفصال بمعنى انه ينبغي ان يطرؤ  
 عليه الانفصال في الخارج فيقول ويلزم من هذه الثبات الهبوط الى  
 في الاجسام كلها وبين الملازمة بقوله لان ذلك المتصل قابل

بل يكون مركباً من اجسام مختلفة الطبائع فلم يكن متصلاً واحداً  
 هــفـ ولـا ثبت ان الجسم المتصل قابل للانفصال بمعنى انه ينبغي ان يطرؤ  
 عليه الانفصال في الخارج فيقول ويلزم من هذه الثبات الهبوط الى  
 في الاجسام كلها وبين الملازمة بقوله لان ذلك المتصل قابل

[illegible][illegible]

في الموضوع اي لا يشترط في  
 ان يكون له صفة بالذات  
 بل ان يكون له صفة بالعرض  
 والذات هي التي لا تتغير  
 والعرض هي التي تتغير  
 والذات هي التي لا تتغير  
 والعرض هي التي تتغير

من معنى الحى عند متبني الهيولى حيث اخذ والموضوع في  
 تعريفه بدل الحيل والعرض لا يلزم ان لا يصدق عليه  
 تعريف العرض ذلك اخفاء في ان المجموع المركب من الصورتين  
 وحيثيتها العرضية مندرج تحت تعريف العرض فان الهيولى  
 وان لم تكن بالنسبة الى الصورتين وحدة هامة موضوعا لاحتياج التفرع  
 اليها لكنها انما تكون موضوعا بالنسبة الى المجموع المركب منها و  
 من العرض لعدم احتياجها الى المجموع من حيث هو مجموع  
 فليس بشئ لان اصل الاشكال هو ان الجسم التعليمي لو كان مركبا  
 من جوهري وعرضي لم يكن جوهرا ولا عرضا اذ لا يكون حج موجودا  
 حقيقيا له وحدة حقيقية بل صرا اعتباريا له وحدة اعتبارية  
 فلا يكون من اقسام شئ منهما اذ الوحدة في التقسيم معتبرة على ما  
 بين في موضعه وبما ذكر لا يندفع هذا او الصورة المستلزمة  
 للمقدار ومعنى آخر لا يسيل الى الاول والثاني والا لزم اجتماع  
 الاتصال والانعصال في حاله واحده والقابل مع ما يلزمه بوجوب  
 صرح القبول ذلك لم يكن سلبا محصا ولا نفصا اما ان يكون وجوديان

٤٤  
 في الموضوع اي لا يشترط في  
 ان يكون له صفة بالذات  
 بل ان يكون له صفة بالعرض  
 والذات هي التي لا تتغير  
 والعرض هي التي تتغير  
 والذات هي التي لا تتغير  
 والعرض هي التي تتغير

في الموضوع اي لا يشترط في  
 ان يكون له صفة بالذات  
 بل ان يكون له صفة بالعرض  
 والذات هي التي لا تتغير  
 والعرض هي التي تتغير  
 والذات هي التي لا تتغير  
 والعرض هي التي تتغير



مکمل بنیاد پر مبنی ہو گا اور اس کے نتیجے میں ہر شخص کو اپنا حق مل سکے گا۔

او عدم ملكة ان كان عبارة عن زوال  
 اتصال فتعين ان يكون القابل  
 لحوال لمعلم الاول في اثبات الهوية التي  
 تجزأ الاولى ما ذكره المصنف من ان  
 هلا في نفسه او مستلزما لا متصلا  
 قد يرين لامتك ان في الجسم شيئا  
 فنقول هذان الامران في  
 صل باقصال لازم والذي يقبل  
 يرين بحسب الخارج اذ لو كان الاتصال  
 هو هو الممتد بعينه قابلا للاتصال  
 بمعنى نفسه او المثلين احدهما لازم  
 بان الاتصال ويقبل ضده او عدم  
 ذلك حين طر بان الاتصال والتوا  
 بل للاتصال والاتصال في  
 اتصال لذاته وغير الحو هو المتصل سواء  
 المقدار على اختلاف القوانين بل المقابل  
 وتلحق بها بعد ما تم هذان الجسم  
 مثال ما على غط الشكل الثاني الجسم  
 نفسه بقابل للاتصال فليس الجسم

۴  
عبدالله بن محمد بن  
عبدالله بن محمد بن  
عبدالله بن محمد بن

*[A large rectangular box containing dense handwritten notes in cursive script.]*

هو الاتصال نفسه واذا العريضة الاتصال حقيقة  
الجسم ولا كل حقيقة فهو جزء الجسم جزء آخر قيل الاتصال والاتصال  
وذلك كجزء لا محالة جوهر محل الجوهر الممتد بذاته فهو انشعابا كما كونه  
جوهر فلبقائه في حاله الاتصال الاتصال يتوارى الضم عليه لو كان عينا  
يلزم من بقاءه بقاء جوهره مع هو موضوعه وعلى التقديرين يلزم  
بقاء جوهره سواء بقومعه عرض ولم يبق وهو المظن وأما كونه محلا للجوهر  
الممتد فلا تضاد به بالوحدة الاتصالية والكثرة الاتصالية  
لأن الصور الجسمانية بسيطة لا تضاد بينك المعنيين بل إن  
اتصافه بالوحدة الاتصالية والكثرة الاتصالية عين اتصافه  
بالصورة الواحدة والصور للكثرة إذ المعنى بالوحدة الاتصالية  
والكثرة الاتصالية هو الصور الواحدة والصور المتعددة لا غير  
كما سبقت لإشارة اليد من الاتصال عين حقيقة الممتد بذاته  
وإذا كانت الصورة الممتد بنفسها متنا للجوهر والجوهر انشعابا يكون محلا لها  
وهذه الحجة الجاهل التوحش الأول أن بناءها على شئ لا اتصال الكثرة  
هو معنى الممتد لجوهره ونحن لا نفهم في الجسم الاتصال لا قيل أنه  
من فصول الكم وما سواه هم وما قيل من أن ذلك إذا اشككت الشئ  
بأشكال مختلفة تغيب أشباهه مع بقاء اتصال أحد فغير مسلم  
فإن الشئ المتبدل لا شك أن الحرف في الاتصال واتصال فتراف  
فالمطوالة منها إذا جعلت مستديرة نتيجة مع فيها أجزاء كانت متفرقة

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

والمتصورة اذا جعلت مستطيلة يفرق عنها اجزاء كانت متصلة  
 فاصصال احد مستقيم مع تقعر والاتصالات وتقطع الامتدادات كيف  
 يكون جميعا البحث الثاني ان الاتصال الذي يبطله الاتصال يعنى  
 مثله بعد ذوال الاتصال لا شك في عرضيته فالجسم عند توارده  
 الاتصال اتصال عليه باقما هيته ونوعيته لا يتغير فيه جوابا بل هو  
 وكل ما لا يتغير بتغيره جواب ما هو عن شئ فهو عرضي والاتصال الذي  
 يبطله الاتصال عن البحث الثالث انكم ثبتتم في الجسم امتدادا جوهريا هو  
 الجسمية وامتدادا عرضيا هو المقدار العلوي والامتداد من حيث هيته  
 الامتداد حقيقة واحدة والحقيقة الواحدة لا تختلف بالجوهريه  
 والعرضية فاذا ثبت عرضيته بغيره فاعندكم على ما ذكرتم من حديث  
 تبدل شكل الشمعة الواحدة فقد وجب عرضية الجميع وهذا لا  
 الاتجا التثنية في الحقيقة ترجع الى نفس الصورة الامتداد الجوهريه كما هو  
 مذهبا للشيخ الهادي في كتاب التلويحات واجب من قبل المشاءين  
 اما عن الاول فبان الجسم حيث هو جسم لا يتصور بدون قابلية  
 للابعاد التثنية على نعت الاتصال ولهذا احد واجبا ولو لم يكن متصلا  
 في مرتبة ذات لم يتصور قوله بالمقدار كما قال الشيخ الرئيس في الحكمة الفارسية  
 حادثة انيوسنة استكدها كرسسته بودا قابل بعد ان بودا  
 والحاصل ان نفس ات الجسمية بما هي هي لو لم تكن متصلة في مرتبة  
 جوهريه حقيقة بل كان اتصالها من قبل العارض كانت بحسب الوجود

٤٩

والمتصورة اذا جعلت مستطيلة يفرق عنها اجزاء كانت متصلة  
 فاصصال احد مستقيم مع تقعر والاتصالات وتقطع الامتدادات كيف  
 يكون جميعا البحث الثاني ان الاتصال الذي يبطله الاتصال يعنى  
 مثله بعد ذوال الاتصال لا شك في عرضيته فالجسم عند توارده  
 الاتصال اتصال عليه باقما هيته ونوعيته لا يتغير فيه جوابا بل هو  
 وكل ما لا يتغير بتغيره جواب ما هو عن شئ فهو عرضي والاتصال الذي  
 يبطله الاتصال عن البحث الثالث انكم ثبتتم في الجسم امتدادا جوهريا هو  
 الجسمية وامتدادا عرضيا هو المقدار العلوي والامتداد من حيث هيته  
 الامتداد حقيقة واحدة والحقيقة الواحدة لا تختلف بالجوهريه  
 والعرضية فاذا ثبت عرضيته بغيره فاعندكم على ما ذكرتم من حديث  
 تبدل شكل الشمعة الواحدة فقد وجب عرضية الجميع وهذا لا  
 الاتجا التثنية في الحقيقة ترجع الى نفس الصورة الامتداد الجوهريه كما هو  
 مذهبا للشيخ الهادي في كتاب التلويحات واجب من قبل المشاءين  
 اما عن الاول فبان الجسم حيث هو جسم لا يتصور بدون قابلية  
 للابعاد التثنية على نعت الاتصال ولهذا احد واجبا ولو لم يكن متصلا  
 في مرتبة ذات لم يتصور قوله بالمقدار كما قال الشيخ الرئيس في الحكمة الفارسية  
 حادثة انيوسنة استكدها كرسسته بودا قابل بعد ان بودا  
 والحاصل ان نفس ات الجسمية بما هي هي لو لم تكن متصلة في مرتبة  
 جوهريه حقيقة بل كان اتصالها من قبل العارض كانت بحسب الوجود

نفسه كانه في صورة غير ذواته  
 مستقيما في ترتيب غير ذواته  
 او في البحث الثالث على منزل  
 الجسمي مستقيما على احوال الجاهل  
 الامتداد امتدادا عرضيا لا يتصور بدون  
 حقيقة ذاتية في نفس الامر  
 في ان الحقيقة الامتدادية  
 اذا كانت عرضية الامتدادية  
 في الامتدادية عرضية الامتدادية  
 الذات والامتدادية الامتدادية  
 في جسم الامتدادية الامتدادية

والمتصورة اذا جعلت مستطيلة يفرق عنها اجزاء كانت متصلة  
 فاصصال احد مستقيم مع تقعر والاتصالات وتقطع الامتدادات كيف  
 يكون جميعا البحث الثاني ان الاتصال الذي يبطله الاتصال يعنى  
 مثله بعد ذوال الاتصال لا شك في عرضيته فالجسم عند توارده  
 الاتصال اتصال عليه باقما هيته ونوعيته لا يتغير فيه جوابا بل هو  
 وكل ما لا يتغير بتغيره جواب ما هو عن شئ فهو عرضي والاتصال الذي  
 يبطله الاتصال عن البحث الثالث انكم ثبتتم في الجسم امتدادا جوهريا هو  
 الجسمية وامتدادا عرضيا هو المقدار العلوي والامتداد من حيث هيته  
 الامتداد حقيقة واحدة والحقيقة الواحدة لا تختلف بالجوهريه  
 والعرضية فاذا ثبت عرضيته بغيره فاعندكم على ما ذكرتم من حديث  
 تبدل شكل الشمعة الواحدة فقد وجب عرضية الجميع وهذا لا  
 الاتجا التثنية في الحقيقة ترجع الى نفس الصورة الامتداد الجوهريه كما هو  
 مذهبا للشيخ الهادي في كتاب التلويحات واجب من قبل المشاءين  
 اما عن الاول فبان الجسم حيث هو جسم لا يتصور بدون قابلية  
 للابعاد التثنية على نعت الاتصال ولهذا احد واجبا ولو لم يكن متصلا  
 في مرتبة ذات لم يتصور قوله بالمقدار كما قال الشيخ الرئيس في الحكمة الفارسية  
 حادثة انيوسنة استكدها كرسسته بودا قابل بعد ان بودا  
 والحاصل ان نفس ات الجسمية بما هي هي لو لم تكن متصلة في مرتبة  
 جوهريه حقيقة بل كان اتصالها من قبل العارض كانت بحسب الوجود

والمتصورة اذا جعلت مستطيلة يفرق عنها اجزاء كانت متصلة  
 فاصصال احد مستقيم مع تقعر والاتصالات وتقطع الامتدادات كيف  
 يكون جميعا البحث الثاني ان الاتصال الذي يبطله الاتصال يعنى  
 مثله بعد ذوال الاتصال لا شك في عرضيته فالجسم عند توارده  
 الاتصال اتصال عليه باقما هيته ونوعيته لا يتغير فيه جوابا بل هو  
 وكل ما لا يتغير بتغيره جواب ما هو عن شئ فهو عرضي والاتصال الذي  
 يبطله الاتصال عن البحث الثالث انكم ثبتتم في الجسم امتدادا جوهريا هو  
 الجسمية وامتدادا عرضيا هو المقدار العلوي والامتداد من حيث هيته  
 الامتداد حقيقة واحدة والحقيقة الواحدة لا تختلف بالجوهريه  
 والعرضية فاذا ثبت عرضيته بغيره فاعندكم على ما ذكرتم من حديث  
 تبدل شكل الشمعة الواحدة فقد وجب عرضية الجميع وهذا لا  
 الاتجا التثنية في الحقيقة ترجع الى نفس الصورة الامتداد الجوهريه كما هو  
 مذهبا للشيخ الهادي في كتاب التلويحات واجب من قبل المشاءين  
 اما عن الاول فبان الجسم حيث هو جسم لا يتصور بدون قابلية  
 للابعاد التثنية على نعت الاتصال ولهذا احد واجبا ولو لم يكن متصلا  
 في مرتبة ذات لم يتصور قوله بالمقدار كما قال الشيخ الرئيس في الحكمة الفارسية  
 حادثة انيوسنة استكدها كرسسته بودا قابل بعد ان بودا  
 والحاصل ان نفس ات الجسمية بما هي هي لو لم تكن متصلة في مرتبة  
 جوهريه حقيقة بل كان اتصالها من قبل العارض كانت بحسب الوجود

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض

أما من المجرى عن الحجات والعباد وأتممت لغة الذات من الجواهر  
الغرض متناهية أو غير متناهية ثم يعرضها يتعلق بالاحياء والحيات  
ويلحقها الاتصال وقبول الانقسام الى النهاية في مرتبة ثالثة وكلها  
باطلا فبقا بليته لا وبعا انما تصور اذا كان متصلا بالذات وما  
يثبت للجوهر في مرتبة ذاته فهو جوهر ثبت الاتصال به في مرتبة ذاته  
وله جواب أما النظر في هذا الكلام انما يتم لو ثبت امتناع  
تقوم الجوهر بالعرض وهو غير تمام عنه من جوهر تركب الجسم من جوهر  
عرضي لا امتدادا لا ممتدا وان كان حاصله في حقيقة الجسم  
لكن لا يلزم علم هذه المذهب من جوهر كما يقع من نجر الكلام في الجواهر  
للجسم هم فيلزم كونهما الجوهر كما لا يخفى على المتأمل لا نأفق  
هذا ابعينه منقوض بالصواب اليه انتم فان الهوى عندكم وان كانت  
متصلة بالاتصال يحصل لها من قبل الصواب لكنها في حد ذاتها ليست  
ولا منفصلة فليكن الجسم وجوه ايضا كذلك واما قوله كما لو  
لم يكن الجسم فخذ اتم متصلا يلزم ان يكون اجزاء لا تجزى كما  
يستفاد من كلام الشيخ الرئيس في الحكمة الفارسية او التي هي عن  
الاحياء فحواه ان عدم اتصاله في ذاته لا يستلزم انفصاله  
وذاته ولا خلوه عن الاتصال والانفصال بحسب الواقع واعلم ان  
الزم من عدم اتصاله بحسب ذاته عدم اتصاله في الواقع بل يجوز  
يكون الجسم انما متصلا بالاتصال عاجزا ومنفصلا بانفصال كل

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض



هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض

هذا هو المقام الثاني من المقامات  
التي هي في بيان حقيقة الاتصال  
والانفصال بين الجواهر  
والاعراض



حتى لا يلزم خلوه عنها كالمخلو فانها عندكم في ذاتها متصلة ولا  
 منفصلة مع عدم خلوها عن الحال في الواقعة فقد ظهر ان قابلية  
 الابعاد وصلاحها لا يوجب ان يكون القابل متصلا في حد ذاته  
 واما الجواب فهو ان الهيولى وان لم يكن لها الاتصال الا انفصال  
 متقبل بنفسها بل بواسطة غيرها وهو الصورة الجوهرية الواحدة  
 او المتعددة لكن لا يلزم شي من هذا واثبات اذ ليس للهيولى مرتبة في  
 نفس الامر متقدمة على الاتصال والانفصال مطلقا عندكم بخلاف  
 الجسم القابل عارضة فان له مرتبة وجودية يتحقق في نفسه كالم  
 فلا يلزم خلوه الهيولى عن الاتصال والانفصال والتعلق بالاحياء  
 والابعاد ونفس الامر وان لم يكن منشاء ذلك حيثية نفس  
 ذاتها الجوهرية الاتصال وتقوم الهيولى به يوجب ان لا يكون الصيغ  
 مرتبة ونفس الامر تكون بحسبها عارضة عن الاحياز والابعاد وغير  
 ذلك واما لو كان عرضا فالجواب ان هذا فيه كراهة عيونه فدية  
 كما لا يخفى على ذي بصيرة تاقية وعن الثاني بان بقاء الجسم بنوعيته  
 في حال الاتصال والانفصال لا ينافي كونه متصلا بجوهريا انما  
 يلزم للمنافاة لو تعلق بخصه في تينك الحاليتين وليس كذلك  
 اما القول بان كل ما لا يتغير بتغيره جواب ما هو فهو عرض فاسما  
 يصح لو لم يتغير بتغيره اشخاص الجوهر واما اذا تبدلت الاشخاص  
 بتبدل ذلك الشيء فلا يلزم عرضيته كما ان استمرار طبيعة نوعية

في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال

فانه لا يلزم من كونها متصلة في ذاتها  
 فانه لا يلزم من كونها متصلة في ذاتها  
 فانه لا يلزم من كونها متصلة في ذاتها  
 فانه لا يلزم من كونها متصلة في ذاتها

٦١

في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال

في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال  
 في قوله تعالى لا يخلو عن الاتصال والانفصال



۱۰۰

وہم ان کے لئے ایک اور کتاب لکھی ہے جس میں ان کے بارے میں سب کچھ تحریر ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

وأما توهم اشتراك الأجسام في الجسمية واقترافها في المقادير يجب  
مغايرة المقدار الجسمية جوابه على ما في حكمة الاشتراك بان اشتراكها في الجسمية  
هو اشتراكها في نفس المقدارية المشتركة بين المقدار الصغير والكبير  
واختلافها في المقادير هو اختلافها خصوصاً الذي الصغير وكما ان التفاوت  
بين المقدار الكبير والصغير ليس شئ زائد على المقدار بل بنفس المقدار  
فكذلك إذا بدل لفظ المقدار بالجسم لتفاوت بالصغير والكبير بالتفاوت  
في المقادير يكون الاختلاف بنفس الجسمية لا غير ويرجع هذا الاختلاف  
الاختلاف بالكمال والنقصان والشدّة والضعف في نفس ماهية  
الشئ عليها هو رأي الشيخ لا اله والقدماء من الرواقين فانهم يجوزون  
كون جوهر اقوى جوهر من جواهر اخرى كما هو العالم لا على العقل  
وجواهرها كما لا في الجرمي وكذا الحكمون بان حيوانا يكون  
حيوانيته اكثر ونفسه على التحريك قوى كالا انسانا اشتد واتق  
في باب الحيوانية من حيوان يكون بخلاف ذلك كالمعضة مثلا ولا  
يفرقون بين الشدة والضعف في الكيف والزيادة والنقصان في  
الكم في كونها متفاوتا بالكمال والنقص في نفس ماهية سواء كانا في  
الكيف والكم او غير ذلك كالجبرية والجسمية والحيوانية على ما ذكرنا  
ولا يبالون بعلام اطلاق ادوات التفصيل والمبالغة في بعض الصور  
على عرف هل المسان ذلك من ذاب الحكم الا اقتصر في تصحيح المعاني  
على مجاري العرف واقتصر من الحقائق من الالفاظ ثم لا يخفى ان بين

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large section at the bottom right.

بيد كلامي الشيخ لا يفي في حكمة الاشراق حيث حكم ببساطة الجسم و  
 جوهرية المقدار وفي التلويحات حيث اختار انه مركب من جوهر سماه  
 هيو وعرض هو المقدر ابناء على تجويز التركيب نوع طبعي من جوهر و  
 عرض مخالفة بحسب الظاهر لكن الشارحين كلامه اجمعوا على عدم المناقاة  
 بين في الكتابين <sup>اسم</sup> المقصود بالفرق يرجع الى تفاوت اصطلاحية فيهما  
 وتحقيق ذلك بان في التلويحات من تبدل اشكاله مقدارين ثابت هو  
 جوهر لا يزيد ولا ينقص <sup>اسم</sup> بتبدل الاشكال عليه ومتغير هذه هاء المقدار  
 في الجوانب هو عرض في المقدار الذي هو جوهر وعجها هو الجسم <sup>اسم</sup>  
 منها هيو على مصطلح التلويحات وذلك الامتداد للجوهرية  
 هو الجسم على مصطلح حكمة الاشراق وهو الذي ليس بالنسبة الى الهية  
 والانواع المحصورة هيو فلامناقضة بين حكم ببساطة الجسم وجوهرية  
 المقدار في احد الكتابين وحكم بتركيب الجسم عرضية المقدار في الآخر  
 فان ذلك الجسم الامتداد غير هذا الجسم الامتداد فتوهم المناقضة انما  
 هو اشتراك اللفظ <sup>اسم</sup> اقول كلامه في بعض المواضع من المطارحات  
 وغير صحيح في انه يتكسر الاتصال والامتداد <sup>اسم</sup> متين ما هو من عرض  
 الكم وفي التلويحات ما سرائنا شيئاً يدل على ان ما سماه هيو يكون  
 متدا بذاته او امتداد اجزها سواء كان مقدارا او غير مقدار  
 واما التناقض بين تركيب الجسم ببساطته بين الكتابين فهو بحال  
 واعلم ان اتباع المشايخين يفرقون بين مفهوم امتداد كما اشارنا سابقا



هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ولا شبهة في العلم والحق

قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق

أحد الصق الجمعية عندهم وهو المتمد على الإطلاق الذي  
بحسبه يصح فرض الخطوط الثلاثة القائمة المتقاطعة في الجسم  
الآخر للمقدار وهو المتمد لفرض لا خفاء الموهومة المشتركة الحد  
الحديث في الجسم والاول مقوم للجسم الآخر عرض فيه والامتداد  
بالمعنى الاول لا يفتاوت فيه جسم وجسم ولا يكون بحسبه شيء  
من الاجسام صغيرا او كبيرا ولا جزءا ولا كلاً ولا معدداً  
ولا مشاركا ولا مبايناً بخلاف الثاني ولذا اشتهر بينهم انهم قائلون  
بالامتدادين وليس كذلك بل لا يكون في الجسم راغم لا متمد  
واحد لكنه اذا اخذ بما هو هو اي من دون تعين مقدار في  
فوجوده محض مقوم للجسم واخذ اخذ على المتعين للمقدار متناهي  
كان او غير متناه اي اخذ الجسم بحيث يمس بكن او كذا اخرى  
ولا ينتهي المسير ان توهم غير متناه فهو مقدار رغب مقوم للجسم  
عليه معنى العرض ويظهر الفرق بينهما عندهم حين تختلف الجسم  
وتكاثره لا حين تزايد اشكال على الشععة فان هناك يتبدل نفس  
المقدار وهي هنا يتبدل عوارضه التي هي مراتب البسط في الطول والعرض  
والعمق واما الشيء الاخر فهو انكر المتمد بالمعنى الاول مطلقا واستدل  
في كتبه عليه بوجه ثلاثة احدها انه لو تقوم الجسم الموجود في الاشياء  
بامتداد جوهرية كان ذلك الامتداد اما كلياً او جزئياً لا جازان  
يكون كلياً لان الكل من حيث هو كلي لا وجود له في الاية ان

قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق

قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق

قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق

قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق  
قوله في العلم والحق



فلا يقوم به ما هو موجود فيها ولا جائز أن يكون جزئياً لأنه  
أن كان هو الذي ثبت عرضيته وليس في الجسم غيره لم يكن في الجسم  
امتداد جوهري وإن كان في الجسم امتداد عرضي وآخر جوهري فذلك محرم  
لأن الامتداد طبيعة واحدة ومفهوم واحد لا يختلف فيه جواب  
ما هو فلا يكون بعض جزئياً له جوهرياً وبعضه عرضياً ولو ما ثبت عرضية  
لبعض ثبت عرضية الباقي وثابت أنها الواك في الجسم امتداد جوهري  
لأن موجوداً في كل الجسم وفي جزئه وما هو في الكل أكبر ما هو في الجزء  
فيكون قابلاً للجزئية لذاته فيكون تمام مقداريّاً ونالها أنه إذا انحلت  
أن تبقى الامتداد الجوهري كما كان وهو مقداراً شك فليس في كل الجسم  
المختل الزائد مقداره الصورة الجزئية وهو وإن لم يتوذلك الامتداد  
كما كان فهو إذن صاهراً لا يذلل فالامتداد الجوهري كثر لذاته فهو عرض  
فالجوهري عرض هفت واعتراض العلامة الخفري على الوجه الأول  
بالحاصل أنه إن اراد بالكل الكلي العقلي اخترت أن الممتد المقوم للجسم  
العيبي ليس بهذا المعنى لأنه لا يوجد في الخارج وإن اراد به الكل  
الطبيعي ما يصير معروضاً للكلية إذا وجد في العقل اخترت أنه  
كله باعتبار ماهيته وجزئياً بتشتمل الجسم قوله لا جائز أن يكون جزئياً  
لأنه إن كان هو الذي ثبت عرضيته وليس في الجسم غيره آه قلت ثابت  
عرضيته إنما هو امر عرضي هو عين امتداداته بالانقطاع عام مطلقاً  
او مخصوصاً وهذا العرض ليس موافقاً لمهم الممتد في الماهية بل لازم

[illegible][illegible][illegible]

هذا هو الحق لا ريب فيه  
فإنه لا يمكن أن يكون  
غيره إلا بالقياس إلى  
الشيء الذي هو المقادير

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

من عرضته فيقول لما كان تشخص الشيء عند المحققين أم لا بل انما هو عند  
الشيء لا في وجوده كما هو عند الكفا إلى ما يراه باطلا في الموجود  
كما هو في جملة فلا عارض لقائمة وسائر الاشياء عندهم ليس لها دخل  
في فادة التشخص بل انما هو لوازم وامارات للتشخص في المقوم للجسم  
العيبي لو كان جزئيا وجوده في الخارج فيجب ان يكون مناط جزئيته  
الاصول العارضة له لا بمعنى كونها من اللوازم والعلامات اذا صار ذلك  
المتد جزئيا معينا في الخارج مع قطع النظر عن العوارض هو اما عين  
المقدار وقد ثبتت عرضيته واقامه في كل من كان في الجسم متدنا  
معينان احدهما جوهريا والاخر عرض متباينان في الجوهري وهو خلاف

ما تقر به عند تباين المشاكين من ان التفاوت بينهما ليس بالاعتين ولا كما  
وايضا اذا تعين المتد الجوهري مع قطع النظر عن المقدار العرضي فلا كما  
مسا لهذا واذا بدلا انقص على كل تقدير يلزم مع عجز وراث اخرى  
تقدرا بلانته فالاول وان يحجب عن الوجه الاول بان الامتداد له  
المتد بنفسه ان المقوم للجسم العباد متعين الذات مجهول المقدار بل هو عبارة  
عن تعينه في المقدارية فان التعين الذاتي لا ينافي الا انها المقدر  
وما ثبتت عرضيته ليس بالمتعين المقادري وهو غير المتد المقوم للجسم  
الحفظ الذاتي والتشخص من ان التقدرات التكملة لكن ليس ان هذا الذي  
ثبتت عرضيته متد ولا يقوم الجسم متد اخر ليلزم ان يكون في  
الجسم ان انما هو عرضي بل انما هو متد ومن التعاليم انما هو

والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب  
والله اعلم بالصواب

ثم أورد معارضة على كلام الشيخ بقوله انه لا تخاف في التلويحات  
 ان الجسم العيني مركب من الجوهر الذي يسميه الهيولى ومن الاتصال و  
 الامتداد العرضي فيقول الامتداد العرضي الذي اختار انه مقوم للجسم العيني  
 انا كلي وجزي وكلاهما اطلاقا على النحو المذكور في الدليل الاول  
 فظاهر اما الثاني فليس كذلك الامتدادات المعينة مع بقاء الجسم العيني في  
 الصورتين اللتين ذكرهما فان المقوم هو الامتداد الذي ثبت عرضيته  
 بالتبدل وليس الجسم العيني غيره لم يكن الامتداد مقوما للجسم لتبدله مع  
 بقاء الجسمية وان كان الجسم امتدادا عرضيا واخر ائلا فذلك محال انه  
 ليس فيه امتدادان عرضيان جريئان فاما تجاوبه عن هذا البحث فاجاب  
 عن ليده غاية في الباطن للغة الثاني هو جوهر عند الحكماء وعرض عنده  
 اقول ضرب بين تركيب شي من مادة وصق كالجسم عند المشائين وبديركه  
 من موضوع وعرض كالجسم عند صاحب التلويحات فيم لقا ان يقول  
 بقا الجسم العيني المتقوم من جوهرين المتقوم كل منهما بالآخر مع تبدل  
 احدهما غير صحيح عند الوجهان بخلاف الجسم العيني المتقوم من جوهر  
 وعرض فانه مما يجوز عند العقل بقاءه العينة بقاء احد الخريئين معا  
 بعينه والجزء الاخر بعينه بل بورد الامثال فما ذكره ذلك الحق لا يصح  
 للتعلم لتحق الفرق بما ذكره يقال ان الشيخ لا يفتي عتب بوجود الامتداد  
 الجوهر في حكمة الاشراق فكيف يفتي منه الاستدلال على نفسه كما نقول  
 ذلك مع انه لا امتداد للمقوم الجسم عند المشائين وقد علمت

٢٩

قوله لا تخاف في التلويحات  
 ان الجسم العيني مركب من الجوهر الذي يسميه الهيولى ومن الاتصال و  
 الامتداد العرضي فيقول الامتداد العرضي الذي اختار انه مقوم للجسم العيني  
 انا كلي وجزي وكلاهما اطلاقا على النحو المذكور في الدليل الاول  
 فظاهر اما الثاني فليس كذلك الامتدادات المعينة مع بقاء الجسم العيني في  
 الصورتين اللتين ذكرهما فان المقوم هو الامتداد الذي ثبت عرضيته  
 بالتبدل وليس الجسم العيني غيره لم يكن الامتداد مقوما للجسم لتبدله مع  
 بقاء الجسمية وان كان الجسم امتدادا عرضيا واخر ائلا فذلك محال انه  
 ليس فيه امتدادان عرضيان جريئان فاما تجاوبه عن هذا البحث فاجاب  
 عن ليده غاية في الباطن للغة الثاني هو جوهر عند الحكماء وعرض عنده  
 اقول ضرب بين تركيب شي من مادة وصق كالجسم عند المشائين وبديركه  
 من موضوع وعرض كالجسم عند صاحب التلويحات فيم لقا ان يقول  
 بقا الجسم العيني المتقوم من جوهرين المتقوم كل منهما بالآخر مع تبدل  
 احدهما غير صحيح عند الوجهان بخلاف الجسم العيني المتقوم من جوهر  
 وعرض فانه مما يجوز عند العقل بقاءه العينة بقاء احد الخريئين معا  
 بعينه والجزء الاخر بعينه بل بورد الامثال فما ذكره ذلك الحق لا يصح  
 للتعلم لتحق الفرق بما ذكره يقال ان الشيخ لا يفتي عتب بوجود الامتداد  
 الجوهر في حكمة الاشراق فكيف يفتي منه الاستدلال على نفسه كما نقول  
 ذلك مع انه لا امتداد للمقوم الجسم عند المشائين وقد علمت

قوله لا تخاف في التلويحات  
 ان الجسم العيني مركب من الجوهر الذي يسميه الهيولى ومن الاتصال و  
 الامتداد العرضي فيقول الامتداد العرضي الذي اختار انه مقوم للجسم العيني  
 انا كلي وجزي وكلاهما اطلاقا على النحو المذكور في الدليل الاول  
 فظاهر اما الثاني فليس كذلك الامتدادات المعينة مع بقاء الجسم العيني في  
 الصورتين اللتين ذكرهما فان المقوم هو الامتداد الذي ثبت عرضيته  
 بالتبدل وليس الجسم العيني غيره لم يكن الامتداد مقوما للجسم لتبدله مع  
 بقاء الجسمية وان كان الجسم امتدادا عرضيا واخر ائلا فذلك محال انه  
 ليس فيه امتدادان عرضيان جريئان فاما تجاوبه عن هذا البحث فاجاب  
 عن ليده غاية في الباطن للغة الثاني هو جوهر عند الحكماء وعرض عنده  
 اقول ضرب بين تركيب شي من مادة وصق كالجسم عند المشائين وبديركه  
 من موضوع وعرض كالجسم عند صاحب التلويحات فيم لقا ان يقول  
 بقا الجسم العيني المتقوم من جوهرين المتقوم كل منهما بالآخر مع تبدل  
 احدهما غير صحيح عند الوجهان بخلاف الجسم العيني المتقوم من جوهر  
 وعرض فانه مما يجوز عند العقل بقاءه العينة بقاء احد الخريئين معا  
 بعينه والجزء الاخر بعينه بل بورد الامثال فما ذكره ذلك الحق لا يصح  
 للتعلم لتحق الفرق بما ذكره يقال ان الشيخ لا يفتي عتب بوجود الامتداد  
 الجوهر في حكمة الاشراق فكيف يفتي منه الاستدلال على نفسه كما نقول  
 ذلك مع انه لا امتداد للمقوم الجسم عند المشائين وقد علمت

ان السند معين احدهما هو الصورة الجسمانية عند المشاكاتين  
والآخر المقدار والشئ الهلبي انكر المعنى الاول سوء كان  
جوهر او عرضا كونه الجوهرية المعنى الثاني وكونه على الجسم في  
حكمة الاشراق والمعرضية وكونه جزءا للجسم في التلويحات  
على ما حققنا كما حصل الكلام انه لما كانت الصور الجسمانية عند  
المشاكات على ظنه امر اصيلها في الواقع فاورع عليهم انه كيف  
يتقوم جرم عين بامرهم في الواقع واما المقدار الجوهرية عند  
هو ليس امر اصيلها في فصل الامر ان عرض له الاطلاق بحسب  
الذهن فان للعقل ان ياخذ الماهيات على وجه لا ياتي عن الحمل  
على تمييز فكما ان الجسم مرتبة الاطلاق وتعين بحسب لعقل  
فكذلك للمقدار فاذا احلله العقل الخزنك الاعتبارين  
بحكمه ان المقدار المطلق مقوم للجسم المطلق بل يكون عينه  
والمقادير الخاصة مقومة للأجسام الخاصة بل يكون عينها  
كما هو راية واما ما ثبت عرضيته عنده في ذلك انكاره ليس  
الامر انك لطلب والعرض والعق وليس شئ منها مقدار الجسم  
هو عرض القلبي الجزمي وعرضيته كما لا تجب عرضيته وقد  
سلت انه من ينكر التلويحات والكثافة الحقيقيين فلا يمتنع  
الاستدلال على عرضيته المقدار الجزمي بتوارد الاختلافات من المقادير  
الجسم الواحد اذا كثفتا وتخلخلت واما الجواب عن الوجهين

منه ان السند معين احدهما هو الصورة الجسمانية عند المشاكاتين  
والآخر المقدار والشئ الهلبي انكر المعنى الاول سوء كان  
جوهر او عرضا كونه الجوهرية المعنى الثاني وكونه على الجسم في  
حكمة الاشراق والمعرضية وكونه جزءا للجسم في التلويحات  
على ما حققنا كما حصل الكلام انه لما كانت الصور الجسمانية عند  
المشاكات على ظنه امر اصيلها في الواقع فاورع عليهم انه كيف  
يتقوم جرم عين بامرهم في الواقع واما المقدار الجوهرية عند  
هو ليس امر اصيلها في فصل الامر ان عرض له الاطلاق بحسب  
الذهن فان للعقل ان ياخذ الماهيات على وجه لا ياتي عن الحمل  
على تمييز فكما ان الجسم مرتبة الاطلاق وتعين بحسب لعقل  
فكذلك للمقدار فاذا احلله العقل الخزنك الاعتبارين  
بحكمه ان المقدار المطلق مقوم للجسم المطلق بل يكون عينه  
والمقادير الخاصة مقومة للأجسام الخاصة بل يكون عينها  
كما هو راية واما ما ثبت عرضيته عنده في ذلك انكاره ليس  
الامر انك لطلب والعرض والعق وليس شئ منها مقدار الجسم  
هو عرض القلبي الجزمي وعرضيته كما لا تجب عرضيته وقد  
سلت انه من ينكر التلويحات والكثافة الحقيقيين فلا يمتنع  
الاستدلال على عرضيته المقدار الجزمي بتوارد الاختلافات من المقادير  
الجسم الواحد اذا كثفتا وتخلخلت واما الجواب عن الوجهين

منه ان السند معين احدهما هو الصورة الجسمانية عند المشاكاتين  
والآخر المقدار والشئ الهلبي انكر المعنى الاول سوء كان  
جوهر او عرضا كونه الجوهرية المعنى الثاني وكونه على الجسم في  
حكمة الاشراق والمعرضية وكونه جزءا للجسم في التلويحات  
على ما حققنا كما حصل الكلام انه لما كانت الصور الجسمانية عند  
المشاكات على ظنه امر اصيلها في الواقع فاورع عليهم انه كيف  
يتقوم جرم عين بامرهم في الواقع واما المقدار الجوهرية عند  
هو ليس امر اصيلها في فصل الامر ان عرض له الاطلاق بحسب  
الذهن فان للعقل ان ياخذ الماهيات على وجه لا ياتي عن الحمل  
على تمييز فكما ان الجسم مرتبة الاطلاق وتعين بحسب لعقل  
فكذلك للمقدار فاذا احلله العقل الخزنك الاعتبارين  
بحكمه ان المقدار المطلق مقوم للجسم المطلق بل يكون عينه  
والمقادير الخاصة مقومة للأجسام الخاصة بل يكون عينها  
كما هو راية واما ما ثبت عرضيته عنده في ذلك انكاره ليس  
الامر انك لطلب والعرض والعق وليس شئ منها مقدار الجسم  
هو عرض القلبي الجزمي وعرضيته كما لا تجب عرضيته وقد  
سلت انه من ينكر التلويحات والكثافة الحقيقيين فلا يمتنع  
الاستدلال على عرضيته المقدار الجزمي بتوارد الاختلافات من المقادير  
الجسم الواحد اذا كثفتا وتخلخلت واما الجواب عن الوجهين



الآخرين منه على بطلان المتمدب المعنى المذكور في غاية السهولة  
بعد تحقيق ما ذكر في بيانه من انه لا يوصف بحديثه بكونه كاذباً  
او جزءاً او زائلاً او ناقصاً او غير ذلك فليكن منك على ذكر الحق <sup>مستحق</sup> العلي

سئلان في الجسم باعتبار الامتداد امواثلاثة الاول جوهر خارج  
عن ماهية الجسم الاخران عرضان فيه لا بدان عليه تبدل احدهما  
عن ماهية الجسم التخلل والتكافؤ والاخرين توافر الاشكال عليه لكن لم يلقتم

ان الجسم انفصل يجب ان يعدم عنه امر جوهري فان اللازم ليسكن ان الحقيقة  
الجسمية يجب ان يكون لها تقابلة للاتصالات والانفصالات  
واما ان التقابل يجب ان يكون واحدا بالوحدة الاتصالية فلا وانما يلزم

ذلك لو كانت الوحدة الشخصية مساوقة للوحدة الاصلية وهو غير صحيح  
 فان الانسان الواحد والسير الكواحد مثله وحدة شخصية معترفه  
 من متصل منضم بعضها الى بعض بل لا ازم كون القابل للاتصال

والانفصال امر واحد شخصياً ويجوز ان يكون ذلك الواحد امرًا  
متصلاً بذاته ومع استمرار وحدته الشخصية يتعدى اتصاله الذاتي  
فحينئذ يقول الانفصال لا ينافي الانفصال مطلقاً بل ينافي وحدة

الانصال فما كان متصلاً واحداً بجينه صار متصلاً متوحداً فالمتوحد  
الحجري باق في الحالين والزوال فما هو له ارضه اي الوحدة والكثرة  
والحاشية عنه علم اذ ذكر بعض اذكاره بعد اذكاره في شجرة

عن نفس تحصله وموجديته سواء كان في العين وفي العقل والله مسأو





وأما أن لا يكونا موجودين حين الاتصال بالفعل بل بالقوة القريبة  
 أو البعيدة فلا بد لهما مادة حاكمة لقوة وجودها وتعيينها حين  
 الانفصال وإذا خرج وجودها وتعيينها بغير أن الانفصال من القوة  
 إلى الفعل تصير حاكمة لهما متلبسة بها وليست تلك المادة هي  
 ذلك الجوهر المتصل لما علمت بطلانه سابقا فيكون القابل له  
 ولهما معا جوهرا آخر وهو المظهر أقول فيه نظم فإن القول بأن تعدد  
 الوجود عين تكثر الاشخاص الموجودة أو مستلزم له وتوحد عين  
 توحد الشخصية أو مستلزم له وأن الاتصال والانفصال  
 عبارتان عن توحد الوجود وتكثره وإن كان حقا عندنا ونحن نساعده  
 في انقصة المتصل اجبة التحويل لوحدة الشخصية إلى أكثر  
 الشخصية وبطلان الموجود الواحد وحدوث الموجودات  
 المتعددة وعكس ذلك حين الوصل لكننا نفرق بين ما بالذات  
 وما بالعرض في الاتصال بهذه الاوصاف فنقول لا يتم أن الموجه  
 بوجوده متعددة او المتعين بتعيينه متكثره حال الانفصال  
 بالذات هو حقيقة الجوهر الممتد كما لا يجوز أن يكون المعرض لا حيلة  
 الوجود والعين هو حقيقة المقدر لا ولا وبالدأوب اسطة  
 يصير الجوهر الممتد متصفا بجا ثانيا وبالعرض فإن الجسم المتصل المقدر  
 ولحدوله شخص واحد فاذا طرأ عليه الانفصال انعدم هذا المقدر  
 المعين وجهه مفاد أن آخره وجود كل واحد منهما وتخصه غير

٩٣

هذا الوجه لا ينافي مع قوله تعالى ولا يكونا موجودين حين الاتصال بالفعل بل بالقوة القريبة  
 والبعيدة فلا بد لهما مادة حاكمة لقوة وجودها وتعيينها حين الانفصال وإذا خرج وجودها وتعيينها بغير أن الانفصال من القوة  
 إلى الفعل تصير حاكمة لهما متلبسة بها وليست تلك المادة هي ذلك الجوهر المتصل لما علمت بطلانه سابقا فيكون القابل له  
 ولهما معا جوهرا آخر وهو المظهر أقول فيه نظم فإن القول بأن تعدد الوجود عين تكثر الاشخاص الموجودة أو مستلزم له وتوحد عين  
 توحد الشخصية أو مستلزم له وأن الاتصال والانفصال عبارتان عن توحد الوجود وتكثره وإن كان حقا عندنا ونحن نساعده  
 في انقصة المتصل اجبة التحويل لوحدة الشخصية إلى أكثر الشخصية وبطلان الموجود الواحد وحدوث الموجودات  
 المتعددة وعكس ذلك حين الوصل لكننا نفرق بين ما بالذات وما بالعرض في الاتصال بهذه الاوصاف فنقول لا يتم أن الموجه  
 بوجوده متعددة او المتعين بتعيينه متكثره حال الانفصال بالذات هو حقيقة الجوهر الممتد كما لا يجوز أن يكون المعرض لا حيلة  
 الوجود والعين هو حقيقة المقدر لا ولا وبالدأوب اسطة يصير الجوهر الممتد متصفا بجا ثانيا وبالعرض فإن الجسم المتصل المقدر  
 ولحدوله شخص واحد فاذا طرأ عليه الانفصال انعدم هذا المقدر المعين وجهه مفاد أن آخره وجود كل واحد منهما وتخصه غير

وهذا الوجه لا ينافي مع قوله تعالى ولا يكونا موجودين حين الاتصال بالفعل بل بالقوة القريبة  
 والبعيدة فلا بد لهما مادة حاكمة لقوة وجودها وتعيينها حين الانفصال وإذا خرج وجودها وتعيينها بغير أن الانفصال من القوة  
 إلى الفعل تصير حاكمة لهما متلبسة بها وليست تلك المادة هي ذلك الجوهر المتصل لما علمت بطلانه سابقا فيكون القابل له  
 ولهما معا جوهرا آخر وهو المظهر أقول فيه نظم فإن القول بأن تعدد الوجود عين تكثر الاشخاص الموجودة أو مستلزم له وتوحد عين  
 توحد الشخصية أو مستلزم له وأن الاتصال والانفصال عبارتان عن توحد الوجود وتكثره وإن كان حقا عندنا ونحن نساعده  
 في انقصة المتصل اجبة التحويل لوحدة الشخصية إلى أكثر الشخصية وبطلان الموجود الواحد وحدوث الموجودات  
 المتعددة وعكس ذلك حين الوصل لكننا نفرق بين ما بالذات وما بالعرض في الاتصال بهذه الاوصاف فنقول لا يتم أن الموجه  
 بوجوده متعددة او المتعين بتعيينه متكثره حال الانفصال بالذات هو حقيقة الجوهر الممتد كما لا يجوز أن يكون المعرض لا حيلة  
 الوجود والعين هو حقيقة المقدر لا ولا وبالدأوب اسطة يصير الجوهر الممتد متصفا بجا ثانيا وبالعرض فإن الجسم المتصل المقدر  
 ولحدوله شخص واحد فاذا طرأ عليه الانفصال انعدم هذا المقدر المعين وجهه مفاد أن آخره وجود كل واحد منهما وتخصه غير

الاقتصادات المادية لدراسة التنمية الاقتصادية في ضوء المنهج الماركسي

92

فمن غير أن يكون على وجهه الألفاظ مع قطع النظر عن الطوائف بالذات على أنها مسوقة في القولين من أجل وحدة

[illegible]

وجود الآخر وتخصيصه فأكتمه بمعية القابل للإيجاد مطلقاً لم يتغير وجوده ولا تخصيصه بل نقول القابل للإيجاد حقيقةً مخصصاً في شخصٍ واحدٍ له مقدار واحد بمجاسيبه وهو ما خوله السطح الأعلى من الفلك الأعظم سواء كان في اتصال واحد أو في اتصالٍ متعدّدٍ عا دةً أو فطرته وهذا الشخص الممتد له تعين واحد ذاتي ستم إليه أيضاً تعيناً آخر متبدلاً له خاصية فيه من قبل تعينات مقدارية وهذا كما أن هيولى الأسطفا عندكم شخصٌ أحد لا يزول وحدته الشخصية في مراتب قد الصورة الجسميّة وحدها عند تواردها انفصاً ولا اتصالاً فإن قيل الهيولى لما كانت أمراً مبهماً يمكن الحكم ببقاء ذاتها حين تعدد الاتصال وحدها لا في الحقيقة كون ذات الهيولى أمراً مبهماً بالمعنى الذي لا يصح إجراءه في ذات الجسمين ولا مبين بعد فان معنى الأيام الذات في الهيولى ليس كما فهم بعض من أهل التدقيق إنما في ذاتها لا تعين لها ولا تحصل ولا حكمية ولا جزئية ولا عمومية ولا خصوصاً وإنما تصف بشئ من تلك الأوصاف بسبب قلان الصورة إذ قد سبق أن الوجود لا ينفك عن الشخص بل يستمر باسمراره ونزول بزواله بقاء الوجود مع زوال التعين والوحدة غير معقول إنما المعقول في هيولى العناصر ما متعينة للذات مبهم الصورة فلا تعيناً تعين مستقر ذاتي تعين متبدل عرضي فلنا أن نقول في الجوهر

۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱

۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱

[illegible][illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

مجلس القضاء  
القانوني

[illegible][illegible]

فَقَالَ لِلْعَبْدِ  
الْخَلْعِ

منقوله من المجلد الرابع من  
مخطوطات مكتبة دار الكتب  
بدمشق

[illegible]

مجلس

وان كانت متعددة فتعدّها اما ان يكون حادثا بلا انفصال  
او مَقْطُوعاً بحسب الذات فان كان حادثاً فحدوثه بعد انعدام  
مادة الجسم الواحد ومع بقائها مغلياً للثاني يلزم كون ذات  
واحدة شخصاً واحداً فاسرّة واشخاصاً متعددة اخر<sup>ى</sup>  
وعلى الاول يلزم التسلسل في المواد اذ كل حادث عندهم  
مسبق بمادة قابلة له وهي ايضا حادث على التقديرين  
ومع ذلك فهو يتأني مفعودهم من وجود امر يكون باقياً فحالته  
الفصل والوصل الثلاث لا يكون التفرق اعداءاً بالكلية والوصل  
ايحاذ اولاً كان التعدد واقعا في المادة مجسمة ككان الجسم للفرد  
مشتتاً على اجزاء غير متناهية حسب تقوله للانقسامات الغير  
المتناهية اذ لو لم يكن عد ذلك للواد غير متناه بل واقعا عند  
حد لو تفعد انقساماً للجسم اذ اوصلت الى ذلك الحد  
وليس لك هف والكواب ان الصيغ وان كانت واحدة في  
حداتها وشخصيتها لكن تهيئاً للقبول لاشارة الحسية ولا بقاء  
المقدارية وتخصيص الاحياز والجمادات وحصول الفصل والوصل  
والوحدة والتعدد بالذات بل بما تهيئاً لشيء من تلك  
الاوضاع بالعرض بعد تعيينها المستفاد من قبل الصق الجسمية ولا يلزم  
صما ذكرنا كون الصيغ من المفارقات في مرتبة ذاتها او متالفة الذات  
من الجواهر المتفاصلة الغير المتجزية متناهية او غير متناهية كما

[illegible][illegible]

فقد استأجره من قبله



[illegible][illegible]

فمن يفتي الناس في غير ما افاد الله  
قوله صلى الله عليه وسلم انما افاد الله  
الشيء وخرجه خارجا عن غير ما  
قوله صلى الله عليه وسلم انما افاد الله  
الشيء وخرجه خارجا عن غير ما  
قوله صلى الله عليه وسلم انما افاد الله  
الشيء وخرجه خارجا عن غير ما

[illegible][illegible][illegible]

عینہ سے جو دروس  
الحمد للہ ان میں  
میں سے ایک

شأنه في القوة  
بأنه يكون  
شأنه في القوة  
بأنه يكون

الحجة الثالثة  
في كون القوة  
بأنه يكون  
شأنه في القوة  
بأنه يكون

٩٦

قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون

قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون

قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون

قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون  
قوله فيكون

[illegible][illegible]

والأفضل من ذلك

[illegible][illegible]

انعام علی انعام  
الکون فی کون  
بانظر الی ذلک انعم  
لما لا تقدر و لا تعلم  
الاجسام الی انظر الی  
افضل کما انظر الی  
الاسود و البیاض و  
سائر الالوان و  
افانور یوضو و الاغوار  
فاذا تخرج من کون یبین  
و لا یكون سدا و اما  
فما بین نور و باریا  
فی الذرات و هو یستلیم  
فی کون الیکبر و یخسو  
و کبریا من الاسرار  
کما یستلیم و یخسو  
و اسرار کون الیکبر  
فانور

[illegible]

من جهة ذاتها وكل نفس نسائية يكون لها قوة امر فانيتها بعض ما هو  
 امر بالفعل يكون له قوة امرها والحواليان لنفسا متساوان كما جردة ذاتا  
 لكنها مادية فعلا وكما ان الشيء الواحد يكون جوهرا وعرضا باعتبار  
 تلك قد يكون مجردا او ماديا باعتبارين فحيثية كون النفس بالفعل  
 انما هي من قبل ذاتها المستندة الى جاعلها التام وحيثية كونها  
 بالقوة انما هي من جهة فاعليها الموقوفة على تهيؤ المادة التي هي  
 آلة لصدور تلك الفاعيل وبأجمل جهة القوة في كل شيء ترجع  
 الى الصيغ كما ان جميع جهات الفعلية ترجع الى القيوم تعالى جدا  
 وهذا الاصل تدفع شبهة الشنوية في صدور الشرور الواقعة  
 في العالم عن المبدأ المقدس عن صدور الشرور كما سياتي ان شاء الله تعالى  
 الوجه الثالث النقص بوجوه الصيغ فانها في نفسها جوهرة من جوهرة  
 بالفعل وايضا متعددة فيلزم كيمها من صفة بها تكون بالفعل  
 ومن مادة بها تكون بالقوة ثم يقال الكلام الى مادة المادة وهكذا  
 لا الى نهاية وتلخيص ما ذكره الشيخ في الشفاء في دفعه ان الفعلية  
 الصيغ فعلية القوة وجوهها جوهرة الاستعداد وليس في الوجود  
 جهتان لها متمايزتان باحدتها تكون بالفعل والاخرى بالقوة لهم الا  
 في اعتبار المذهب لهذا قال نسبيا الى هذين المعنيين اشبه بنسبة  
 البسيط الى الجنس الفصل فيها بنسبة المركب الى المادة والصحة فان  
 الصيغ نوع بسيط جنسه الجوهرة وفضله انه مستعد لكل جليصة صفة  
 الصيغ

١٠١

من جهة ذاتها وكل نفس نسائية يكون لها قوة امر فانيتها بعض ما هو  
 امر بالفعل يكون له قوة امرها والحواليان لنفسا متساوان كما جردة ذاتا  
 لكنها مادية فعلا وكما ان الشيء الواحد يكون جوهرا وعرضا باعتبار  
 تلك قد يكون مجردا او ماديا باعتبارين فحيثية كون النفس بالفعل  
 انما هي من قبل ذاتها المستندة الى جاعلها التام وحيثية كونها  
 بالقوة انما هي من جهة فاعليها الموقوفة على تهيؤ المادة التي هي  
 آلة لصدور تلك الفاعيل وبأجمل جهة القوة في كل شيء ترجع  
 الى الصيغ كما ان جميع جهات الفعلية ترجع الى القيوم تعالى جدا  
 وهذا الاصل تدفع شبهة الشنوية في صدور الشرور الواقعة  
 في العالم عن المبدأ المقدس عن صدور الشرور كما سياتي ان شاء الله تعالى  
 الوجه الثالث النقص بوجوه الصيغ فانها في نفسها جوهرة من جوهرة  
 بالفعل وايضا متعددة فيلزم كيمها من صفة بها تكون بالفعل  
 ومن مادة بها تكون بالقوة ثم يقال الكلام الى مادة المادة وهكذا  
 لا الى نهاية وتلخيص ما ذكره الشيخ في الشفاء في دفعه ان الفعلية  
 الصيغ فعلية القوة وجوهها جوهرة الاستعداد وليس في الوجود  
 جهتان لها متمايزتان باحدتها تكون بالفعل والاخرى بالقوة لهم الا  
 في اعتبار المذهب لهذا قال نسبيا الى هذين المعنيين اشبه بنسبة  
 البسيط الى الجنس الفصل فيها بنسبة المركب الى المادة والصحة فان  
 الصيغ نوع بسيط جنسه الجوهرة وفضله انه مستعد لكل جليصة صفة  
 الصيغ

من جهة ذاتها وكل نفس نسائية يكون لها قوة امر فانيتها بعض ما هو  
 امر بالفعل يكون له قوة امرها والحواليان لنفسا متساوان كما جردة ذاتا  
 لكنها مادية فعلا وكما ان الشيء الواحد يكون جوهرا وعرضا باعتبار  
 تلك قد يكون مجردا او ماديا باعتبارين فحيثية كون النفس بالفعل  
 انما هي من قبل ذاتها المستندة الى جاعلها التام وحيثية كونها  
 بالقوة انما هي من جهة فاعليها الموقوفة على تهيؤ المادة التي هي  
 آلة لصدور تلك الفاعيل وبأجمل جهة القوة في كل شيء ترجع  
 الى الصيغ كما ان جميع جهات الفعلية ترجع الى القيوم تعالى جدا  
 وهذا الاصل تدفع شبهة الشنوية في صدور الشرور الواقعة  
 في العالم عن المبدأ المقدس عن صدور الشرور كما سياتي ان شاء الله تعالى  
 الوجه الثالث النقص بوجوه الصيغ فانها في نفسها جوهرة من جوهرة  
 بالفعل وايضا متعددة فيلزم كيمها من صفة بها تكون بالفعل  
 ومن مادة بها تكون بالقوة ثم يقال الكلام الى مادة المادة وهكذا  
 لا الى نهاية وتلخيص ما ذكره الشيخ في الشفاء في دفعه ان الفعلية  
 الصيغ فعلية القوة وجوهها جوهرة الاستعداد وليس في الوجود  
 جهتان لها متمايزتان باحدتها تكون بالفعل والاخرى بالقوة لهم الا  
 في اعتبار المذهب لهذا قال نسبيا الى هذين المعنيين اشبه بنسبة  
 البسيط الى الجنس الفصل فيها بنسبة المركب الى المادة والصحة فان  
 الصيغ نوع بسيط جنسه الجوهرة وفضله انه مستعد لكل جليصة صفة  
 الصيغ



طهارة من طهارة من طهارة  
المادة من طهارة من طهارة

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]



[illegible][illegible][illegible]

الحمد لله

[illegible]

1.4

[illegible]



[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

آه یعنی آن الصواب البسیط بلیدیه  
 فوفیه و یقیناً طبیعیه نفسیه  
 لا یختلف وجودهما فی الزمان  
 نفسهما فی جميع الزمان علی السواء  
 والصواب فی الخارج غیر ما یزید من  
 انتظام فی بعض الافراد و یثبت  
 انتظامه بالماهیه بالانضمام  
 السطوح لکن الخواص النفسیه  
 الزمانیة من الخواص النفسیه  
 فی ذلک البعض فی سبب  
 الاجسام منفرد من سبب  
 النفس ۱۲ عاراج ۱۳  
 بینه الكلام ینسب علی كون المر  
 یثبت فوفیه لان ماهیه النفس  
 یختلف افرادها  
 ۱۴ فوفیه بالانضمام  
 و بعد لانها یختلف بعضها  
 من افرادها لان افرادها یختلفون  
 من قوتها لانها فی نفسها  
 یکون نفساً واحدة و نفسیه  
 فیکون نفساً واحدة و نفسیه  
 الفصل ۱۵ من النفسیه و ماهیه  
 متمازیه فی ذاتها و کما یختلف و یزید  
 جان النفس النفسیه لان  
 افرادها لا یختلف فی نفسها  
 النفسیه و النفسیه ۱۶  
 النفسیه لا یزید و یختلف  
 بالمرکز فی الماده و نفسیه  
 النفسیه لا یزید و یختلف  
 النفسیه فی نفس النفس  
 النفسیه و ماهیه النفسیه

ملک انجمن اہل بیت  
مری علی کلاں

تبعاً باعتبار  
كونه نفس الجسم هو المكان  
من شأنه ان يكون في

افرادہ النحی لم یؤید بہا سے  
نفس الحیوم خودی

بالنظر الى المجموع منه ومن  
اذا اخذنا البشر طاسي ١٢

قوله ان جسمنا اونا خالف  
عمر العلوم مع

أقول يعني ان  
افراد الصورة الحسية  
المسببة بالامور الخارجية

الشيخ  
عليه السلام  
عليه السلام

مفتی محمد شفیع

والصورة وانما الجسمية المطلقة طبيعة نوعية لا يختلف افرادها الا بالخاصة  
فبانه على هذه كونه كمال الشئ وغيره ان جسمًا اذا خالف جسمًا آخر في ان  
احدهما كمال والاخر بآخر وفي ان احدهما انسان والاخر خشب فليس الاختلاف  
بين الجسمين كالاختلاف بين مقدارين في ان احدهما خط والاخر سطح فان المقدار  
لا وجود له الا في القوام لا بان يكون خطا او سطحا وليس اقتران صورة الانسان  
او صورة الخشب كاقتران فصل الخط او فصل السطح بالمقدار بل الجسمية  
متصورة اينما وجد بالاسباطية لها توجعها وهي جسمية فقط بلا زيادة  
والمقدار لا يتصور وجوده وهو مقدار نقط بلا زيادة بل المقدار لذاته يحتاج  
لفصول حتى يوجد شيئا متحصلا وتلك الفصول ذاتيات لها لا يصير بعضها  
سوى المقدار الطاق فيكون ان يكون مقدارها مختلفا في امره بالذات  
فجلا صورة الجسم بها طبيعة متحصلة لا اختلاف فيها ولا يخالف مجرد صورها  
مجرد صور جسمية اخرى بفصل احوال الجسمية وواقع الجسمية انما يلحقها  
علا انه شئ خارج عن طبيعتها فهي ذات طبيعة واحدة نوعية اقول حاصل كلامهم  
انما اذا نظرنا الى افراد الصور الجسمية وتعلقنا بها بما هيها ووجدناها مشتركة  
وامر متحصل هو مفهوم قوتها الجبرها مقابل الابعاد على الوجه المذكور ولا اعتبار  
بينها مجرد المعنى المتحصل الذي حتى اذا اجردناها عن اللحق والعوارض  
لم يبق الا تلك الحقيقة المسماة بالصور الجسمية فقلنا انها حقيقة نوعية  
مشتركة بين افرادها اذ لو لم يكن كذلك لكانت حقائق افرادها بعد التجريد عن  
المخصصة غير الحقيقة المسماة بالصور الجسمية اتماما بيناتها او مشتلا عليها  
على تقدير كونها متصفا

[illegible][illegible][illegible]



وعلیٰ جزء آخر وليس كذلك هدف من اقتصار في لمباحث العلمية على مجرد  
ايراد المبدء وابداء الاحتمالات المركبة لا ينفع هذه المقدمة بل يرجع وقيل  
ان ماهية الحقيقة غير عادية والاستراك في قبول الابعاد الذي هو علم كرم  
لها واتحاد اللوازم لا يجب اتحاد الملزوم فلا يثبت به نوعية الملزوم فيحصل  
ان تكون الجنسية للاجسام او عرضة عما لها فيجب من اختلاف افرادها في  
وجود الجوهر المقابل على ما ذكر في جوابه ان يقال ان الاحتمال المقابل  
انما يقتضيه الامتداد من حيث كونه متصلا بل انه قابلا للانفصال  
والمقابل بذاته لا يفصل وهذا القدر معلوم ومقتض الحكم وبه كفاية  
فلا حاجة بنا الى الاغلب لان وحدة هذه الحقيقة توجب حدة الاجسام  
الحقيقية كما لا يخفى والنقض لا يوجد باقها طبيعة واحدة مع اتفاق تقضي الجود  
عن الماهية في الواجب والعروض لها في الممكن منذ مع بان الوجوه كما يشكك  
طبيعة نوعية والكلام فيما راعه ان الشيخ الرئيس ورد في الاستاراد بها  
على هذا المطلب اعيم اثبات الحق في الاجسام المنعجة عن قبول الفصل  
الوصل بسبب خارج عن طبيعة الامتداد مقارن له سواء كان لازما  
كما للفلاذ واذ لا يمكن في غير اثباتها في الاجسام القابلة لها احدها ما ذكر  
المص والثاني ما يثبت على اثبات امكان القسمة الانعكاسية في جميع الامتدادات  
من حيث الطبيعة الاستدلالية النوعية وهو الذي ذكرنا سابقا في  
ابطال الاجسام الدقيقا طيسية باحداثها ثنائية اولا في كل جسم يزيد  
المقابل له لو كان مجسما ثم يلجاء حكم الاثنين المنفصلين الاثنين المتصلين

انما لا بد من ان يكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون

انما لا بد من ان يكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون



انما لا بد من ان يكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون

انما لا بد من ان يكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون

انما لا بد من ان يكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون  
الاجسام فيكون









على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة

وهما السامان هذا حال واعترض عليه الشيخ في الشفاء بعدم تسليم حجة  
 بعد غير متناهية بين الخطين وان كان ترتيب ايد الخطين في البعد بينهما الا غير النهاية  
 اذ لا يلزم من كون التزايد في البعد الى غير النهاية وجود بعد غير متناهية  
 بل كل بعد في نفسه لا يزيد على بعد تحت متناهية لا بعد متناهية والزيادة  
 على المتناهية لا يمكن ان يكون الا متناهية كما ان اشد اشد متناهية اشد اشد  
 ان كل مرتبة منها في النظام الغير المتناهي متناهية لا تزيد على تحتها الا بواحد  
 ثمرة البهارة المذكور بغير نقطتين متقابلتين على الخطية الذا هي بين العينة التامة  
 ونحوه واصلا بينهما يكون وتر الزاوية التقاطع مستقيم بالبعد الاصل وهو على آخر  
 عرضية غير متناهية اشد على الاصل متزايدة على فهم واحد يحصل زيادات  
 غير متناهية على ذلك البعد كوجوده بغير نهاية ويكون تلك الزيادات متساوية  
 ليلزم وجود البعد واحد مشتمل على جميع تلك الزيادات المتساوية الغير المتناهية  
 على البعد الاول لكان كل زيادة توجد في بعد في موجوده في ما نرفه  
 والبعد المشتمل على الزيادات المتساوية الغير المتناهية اشد على البعد  
 الاول بما لا نهاية له فيكون غير متناهية فيلزم الخلف واورد عليه صاحب  
 المحاكمات مثلاً اورد على التفسير السابق منع وجود بعد مشتمل على تلك الزيادات  
 الغير المتناهية بل كل مرتبة من مراتب الزيادات لا تزيد على مرتبة تحتها  
 الا بزيادة واحدة وايضا كون الزيادات متساوية او متناقصة لا يتقار  
 فيكون المقصود اذ لو حصل بعد مشتمل على الزيادات الغير المتناهية  
 لكان ذلك البعد غير متناهية سواء كانت الزيادات متساوية او متناقصة فلا

على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة

١٥

على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة

على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة  
 على ما يشاء من غير ان يكون له في ذلك حصة



[illegible]





فی الحقیقۃ الحاقہ ملائکہ

۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

انما سائر زعموا ان الامور لان  
 كل امر متغير متغير

[illegible]





[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



هذا هو الشكل الذي لا يتغير في ذاته ولا يتغير في غيره

فيكون المفاقر عن المادة مقارنا اياها هف ولا يتوهم انه لو صح  
هذا لكف ان يقال لو كانت متناهية كانت متشككة لكن التشكك  
محصل الاعدان يكون فيه فوق الاتفعال لتي هي من لواحق المادة هف فبا  
المقدم مستند ركه لان ما هو من لواحق المادة اما هو القبول بمعنى  
الاتفعال التجديدي والقوة التي لا يجتمع مع الفعلية كما سبقه مطلق القبول  
والاقتضافان لوازم الماهية البسيطة قابلا وفاعلا كشيء واحد  
ولا يحد ورفيه فان حيثية القبول والفعل مطلقا لم يتم دليل اختلافها  
وكونها كما يجب ثنائية للذات الموصوفة بها الا في القبول المتجدي  
والفعل المقابل له واما المخصوص الاقسام فيما ذكره المصركان لزوم  
الشكل الجسمية بعد فرض تجدها عن الحامل والامور التي تكتنف  
بالحامل لا تتم اما ان تكون لنفس الجسمية او لغيرها وذلك لغيرها  
ان يكون امرا مفارقا عنها سواء كان مبايناً لها او غير مباين ويكون امرا  
غير مفارق عنها ولعمري بعض المحشين للشرح القديم بانه اذا اراد الجسمية  
الجسمية المطلقة ففخار ان العلة للشكل امرا خارجا لها والادغمه ليس لا  
امكان ان يتشكل الطبيعة المطلقة بشكل اخر فيلزم إمكان تركيبها من اقسام  
والصوره وكما هو رفيه اذ ليس هذا اختلا لمفروض ولا يلزم منه إمكان  
تشكل الصور المجردة بشكل اخر لان العارض للطبيعة يجوز ان يكون عين  
التشخص او دخلا فيه فلا يكون وله ان اراد الجسمية الجسمية المخصوصة  
ففخاران علة التشكل هي الجسمية المخصوصة او لا وهو لا يلزم

الامر من المادة ووجه التشابه  
الى قوله لاشكل على يد يد لا مادة  
قوله لان ما هو من لواحق المادة هف  
الامر انما يكون الاتفعال في  
فقرات يتحقق في اقسام من القارة  
بوجه احتمال كنهان بالذات الجسمية  
او لا فلا دما فلا ياتي بالاتصال  
فقد انت تعلم ان الربط المستدل  
كون الربط بالشكل مفرقا عما هو  
منفكا عن العارض فيتميز بكون  
ذلك العارض لغاير تطويعا بالذات  
بل يكتفي ان يقال ان كان متشكلا  
كان متشكلا بالذات  
فان ان فرغ من  
المادة مفرقا عن  
سما يمكن ان لا  
مطلقة من المادة  
في نفس الماديات  
والصفت فيذلل  
من اقسام التشكل  
الصورة المطلقة  
امكان تشكل الفرد  
الجودها في كون  
خلفا لان كون  
الطبيعة المطلقة  
يجوز ان يكون  
لشخص الجودها  
فان كان  
ذلك العارض



هذا هو الشكل الذي لا يتغير في ذاته ولا يتغير في غيره

فإن الحيوان لا يخرج عن الصور ثم يريد أن يثبت في هذا الفضل ملزومية

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

له قول

المجرد للصوتية ما هو صمد لا من شات لا لازم بينهما فيقول لانها  
لو تجردت عن الصوتية فاما ان تكون ذات وضع اي قلبية للاشارة  
الحسية الوضع موقوف بالاشارة على فعلية معان احدها كون الشئ  
بحيث يشا لها ما شاع حسية والثاني جهة للفقلة وهو هيئة عارضة  
للشئ بحسب اجزاء بعضها الى بعض الثالث للفقلة وهي هيئة معلية  
للنسبة لنسبة بعض اجزاءه الى بعض ونسبة بعض اجزاءه الى غيره  
المراد ههنا هو المعدل اول كما لا يخفى ولا يكون لاسبيل الى كل واحد من

فلا سبيل الى تجردها عن الصلوق اما ان لا سبيل الى الاول فلا حاجة اطلاق  
تنقسم او لا سبيل الى الثاني لان كل قالة وضع بآه استقلال وهذا  
انما يكون اذا كان جوهر او قد مر بان جوهرية الهيئ فهو ينقسم بالفعل  
او بالقوة على ما مر في نفى الجزء الذي لا يخفى ولا سبيل الى الاول لانها  
ان تنقسم في جهة واحدة فقط فتكون خطا جوهريا لعدم انقسامها  
في جهة واحدة واستقلاله او في جهتين فقط فتكون سطحا جوهريا  
لعدم انقسامها في جهتين واستقلاله او في جهات ثلاث فتكون جسما  
فيكون انقسام كل ذات وضع منقسم في الجهات جسم ان كان المراد بذات  
الوضع في فردية البرهان ما يكون مطلقا فان جميعا كاهر اض الشكسية في  
الاجسام والهيئ المجسمة منقسمة في الجهات وليست اجساما  
وان كان المراد بها ما هي بالذات فالردية غير خارجة عن ان تكون الهيئ المجردة  
ذات وضع ولا يكون لها الوضع في نفسها من قبل الصلوق بل من شئ اخر

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script. Includes a small box with the number 132.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

الفرض الثاني في بيان ما لا يفرق بينه وبين الفرض الأول  
 فيكون هو ما لا يفرق بينه وبين الفرض الأول فيكون هو ما لا يفرق بينه وبين الفرض الأول



حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی

[illegible]

فذلك الحق وأما الحكم باعتناء فداخل الجواهر مطلقا في مقتضى تبداخل الحق والحق في الجواهر  
وهما جوهرا ن على قدر المتأخرين فلا ولي أن يخص الحكم باعتناء في داخل  
الجواهر الجواهر المتخيرة بالذات ولين بدلهة العقل شاهدة بأن المتخير بذاته  
يتمتع ان تداخل في مثله بحيث يصححها كجواهر واحدا والآخر عند العقل  
صيرورة الشخصين كرتين وعمرو وشخصا واحدا ذلك الفرق عند في الصورتين  
في فقد الاهتياز بين المتداخلين وهذا بخلاف تداخل الاعراض وتداخل  
سائر الجواهر فان الاهتياز بين المتداخلين في بعض الصور بالمحل في  
بعضها بنفس الماهية والحقيقة لايق لورقة الله حل بين الظواهر  
واحد في السطحين المنتهيين اليه لم يلزم ان تداخل جوهروا في بعض  
فيه لا نأفوق الاطراف كما هو التحقيق ليست النهايات لذاتها اشياء  
واقعة في النهايات فاذا فرض وقوع عخط جوهري بين جسمين قلنا تداخل  
هناك في الجواهر المتخيرة بالذات وقد علمت بطلانه ولا جاز ان يحجب ولا  
لا نقسم لفظ في الجوهري لان ما يلاقي منه احدهما غير يلاقي الآخر  
وهو محال كما هو في ابطال الجزء واما انه لا جاز ان يكون سطحا  
فلا نها لو كانت سطحا فلاذا انتم اليه طرفا الجسمين فاما ان يجزئها  
ولا يجزئ كل واحد منها بطا على ما مر في الخط واما انه  
لا يجوز ان يكون جسما فلا نها لو كانت جسما كانت  
مركبة من الهيولى والصورة لما مر ولما ابطال الشق الاول  
من الترتيب الاول اراد ان يشير الى الشق الثاني فقال

[illegible][illegible]



وَأَمَّا أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لِلثَّانِي أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ الْهَيْئَةُ مَجْرُودَةً عَنِ الصُّلْبِ فَخَرَّافَةٌ طَلْفًا وَإِنْ خَرَّافَةٌ  
فَالصُّلْبُ وَالْهَيْئَةُ لَا يَخْلُوَانِ إِلَّا بِتَصْيِيرَاتٍ وَضَعٍ وَهُوَ مَحَالٌ لِأَنَّ الْمَرْكَبَ الْهَيْئُولِيَّ  
الْمَجْمُوعَ مِنْ كُلِّ جِسْمٍ وَمَكَانٍ فَهُوَ قَائِلٌ بِإِشَارَةِ الْحَسَةِ وَأَمَّا أَنْ تَصْيِيرَاتٍ وَضَعٍ فَمَا  
يَحْتَصِلُ بِتَصْيِيرَاتٍ أَوْ تَحْتَصِلُ بِجَمْعٍ لِأَحْيَاءٍ أَوْ تَحْتَصِلُ بِبَعْضِ الْأَحْيَاءِ وَتَحْتَصِلُ بِبَعْضِهَا  
مَحَالٌ بِالْبَدْهَةِ وَالثَّلَاثِ أَيْضًا مَحَالٌ لِأَنَّ حَصْرَ مَا فِي كُلِّ أَحَدٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ  
لَمْ يَكُنْ لِنِسْبَةِ سَبْعَةِ الْجَمْعِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَكْثَرِ وَكَذَلِكَ الصُّلْبُ لَا يَتَقَبَّضُ  
الْأَحْيَاءَ مُطْلَقًا لَمَعْنِيًا فَإِذَا كَانَتْ الْهَيْئَةُ مُتَسَاوِيَةً نِسْبَةً إِلَى جَمْعِ الْأَحْيَاءِ  
فَلَوْ حَصَلَتْ بَعْضُ الْأَحْيَاءِ زِدْنِ بَعْضُ الزَّمِ الزَّجِيمِ بِلَا مَحَرٍّ وَهُوَ مَحَالٌ  
لِأَنَّ الزَّجِيمَ إِذَا تَعَالَى الْخَارِجُ الْمَفَارِقُ فَهُوَ لَا يَفِي ثَبَاتٍ أَحَادًا وَلَا  
لَا مُتَعَدِّدًا وَلَا اسْتِعْدَادًا لَهَا بِمَوْضِعٍ مُعَيَّنٍ فَإِنْ نَسَبَتْهَا إِلَى الْكُلِّ سَوَاءً وَكَانَتْ  
الْحَصَصَاتُ السَّمَاوِيَّةُ بِمَعْرِفَةِ الْحَرَكَاتِ وَالْأَضْدَاعِ فَمَا تَوْثُرُ فِيهَا لَهَجَةٌ أَوْ تَعْلُقُ  
بِذِي وَضْعٍ كَالْفَسْلِ الْبَاطِنَةِ فَهَذَا وَإِنْ كَانَتْ غَيْرُ ذَاتٍ وَضْعٍ وَمَكَانٍ لَمْ يَحْضَرْ  
عِلَاقَةٌ مَعْدِي وَضْعٍ وَمَكَانٍ لَعَلَّةً تَتَأَوَّلُهَا مِنَ السَّمَاوِيَّةِ أَسْبَابُ الْحَوَاتِ  
وَالْهَيْئَةُ إِذَا كَانَتْ مَجْرُودَةً عَنْ مَوَاقِفِ الْأَضْدَاعِ فَلَيْسَتْ بِأَحْصَاءٍ  
حَادَثَ مِنَ الْأُمُورِ الطَّبْعِيَّةِ وَالْفَلَاسِفَةِ إِلَّا بِعَدِجْصُومِهَا فِي عَالَمِ الْأَجْزَامِ  
وَتَعْيُنِ حَيْثُهَا وَمَظْهَرِهَا وَلَا كَمَا فِي مَوْجِبِ الْجَزْءِ الْمَطْفُوفِ الْهَيْئُولِيَّ لَوْ تَحَلَّتْ  
عَنِ الْحُصُولِ ثُمَّ نَرَضُ نَقْصُودَهَا بِطَوِّقِ مَا لَزِمَ الزَّجِيمَ بِلَا مَحَرٍّ وَهُوَ مَحَالٌ  
وَأَعْتَرِضُ عَلَى بَيَانِ اسْتِحْلَالِ الْقَضَمِ الثَّانِي بِأَنْ أَمْتَدَّ عَلَى الصُّلْبِ الْهَيْئَةُ  
بِالْهَيْئُولِيَّةِ الْجَزْءِ لَا يَدُلُّ عَلَى امْتِدَاعٍ كَمَا نَحْنُ ذَاتٍ وَضْعٍ لِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ

١٢٢

وَأَمَّا أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لِلثَّانِي أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ الْهَيْئَةُ مَجْرُودَةً عَنِ الصُّلْبِ فَخَرَّافَةٌ طَلْفًا وَإِنْ خَرَّافَةٌ  
فَالصُّلْبُ وَالْهَيْئَةُ لَا يَخْلُوَانِ إِلَّا بِتَصْيِيرَاتٍ وَضَعٍ وَهُوَ مَحَالٌ لِأَنَّ الْمَرْكَبَ الْهَيْئُولِيَّ  
الْمَجْمُوعَ مِنْ كُلِّ جِسْمٍ وَمَكَانٍ فَهُوَ قَائِلٌ بِإِشَارَةِ الْحَسَةِ وَأَمَّا أَنْ تَصْيِيرَاتٍ وَضَعٍ فَمَا  
يَحْتَصِلُ بِتَصْيِيرَاتٍ أَوْ تَحْتَصِلُ بِجَمْعٍ لِأَحْيَاءٍ أَوْ تَحْتَصِلُ بِبَعْضِ الْأَحْيَاءِ وَتَحْتَصِلُ بِبَعْضِهَا  
مَحَالٌ بِالْبَدْهَةِ وَالثَّلَاثِ أَيْضًا مَحَالٌ لِأَنَّ حَصْرَ مَا فِي كُلِّ أَحَدٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ  
لَمْ يَكُنْ لِنِسْبَةِ سَبْعَةِ الْجَمْعِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَكْثَرِ وَكَذَلِكَ الصُّلْبُ لَا يَتَقَبَّضُ  
الْأَحْيَاءَ مُطْلَقًا لَمَعْنِيًا فَإِذَا كَانَتْ الْهَيْئَةُ مُتَسَاوِيَةً نِسْبَةً إِلَى جَمْعِ الْأَحْيَاءِ  
فَلَوْ حَصَلَتْ بَعْضُ الْأَحْيَاءِ زِدْنِ بَعْضُ الزَّمِ الزَّجِيمِ بِلَا مَحَرٍّ وَهُوَ مَحَالٌ  
لِأَنَّ الزَّجِيمَ إِذَا تَعَالَى الْخَارِجُ الْمَفَارِقُ فَهُوَ لَا يَفِي ثَبَاتٍ أَحَادًا وَلَا  
لَا مُتَعَدِّدًا وَلَا اسْتِعْدَادًا لَهَا بِمَوْضِعٍ مُعَيَّنٍ فَإِنْ نَسَبَتْهَا إِلَى الْكُلِّ سَوَاءً وَكَانَتْ  
الْحَصَصَاتُ السَّمَاوِيَّةُ بِمَعْرِفَةِ الْحَرَكَاتِ وَالْأَضْدَاعِ فَمَا تَوْثُرُ فِيهَا لَهَجَةٌ أَوْ تَعْلُقُ  
بِذِي وَضْعٍ كَالْفَسْلِ الْبَاطِنَةِ فَهَذَا وَإِنْ كَانَتْ غَيْرُ ذَاتٍ وَضْعٍ وَمَكَانٍ لَمْ يَحْضَرْ  
عِلَاقَةٌ مَعْدِي وَضْعٍ وَمَكَانٍ لَعَلَّةً تَتَأَوَّلُهَا مِنَ السَّمَاوِيَّةِ أَسْبَابُ الْحَوَاتِ  
وَالْهَيْئَةُ إِذَا كَانَتْ مَجْرُودَةً عَنْ مَوَاقِفِ الْأَضْدَاعِ فَلَيْسَتْ بِأَحْصَاءٍ  
حَادَثَ مِنَ الْأُمُورِ الطَّبْعِيَّةِ وَالْفَلَاسِفَةِ إِلَّا بِعَدِجْصُومِهَا فِي عَالَمِ الْأَجْزَامِ  
وَتَعْيُنِ حَيْثُهَا وَمَظْهَرِهَا وَلَا كَمَا فِي مَوْجِبِ الْجَزْءِ الْمَطْفُوفِ الْهَيْئُولِيَّ لَوْ تَحَلَّتْ  
عَنِ الْحُصُولِ ثُمَّ نَرَضُ نَقْصُودَهَا بِطَوِّقِ مَا لَزِمَ الزَّجِيمَ بِلَا مَحَرٍّ وَهُوَ مَحَالٌ  
وَأَعْتَرِضُ عَلَى بَيَانِ اسْتِحْلَالِ الْقَضَمِ الثَّانِي بِأَنْ أَمْتَدَّ عَلَى الصُّلْبِ الْهَيْئَةُ  
بِالْهَيْئُولِيَّةِ الْجَزْءِ لَا يَدُلُّ عَلَى امْتِدَاعٍ كَمَا نَحْنُ ذَاتٍ وَضْعٍ لِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ

وَأَمَّا أَنَّهُ لَا سَبِيلَ لِلثَّانِي أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ الْهَيْئَةُ مَجْرُودَةً عَنِ الصُّلْبِ فَخَرَّافَةٌ طَلْفًا وَإِنْ خَرَّافَةٌ  
فَالصُّلْبُ وَالْهَيْئَةُ لَا يَخْلُوَانِ إِلَّا بِتَصْيِيرَاتٍ وَضَعٍ وَهُوَ مَحَالٌ لِأَنَّ الْمَرْكَبَ الْهَيْئُولِيَّ  
الْمَجْمُوعَ مِنْ كُلِّ جِسْمٍ وَمَكَانٍ فَهُوَ قَائِلٌ بِإِشَارَةِ الْحَسَةِ وَأَمَّا أَنْ تَصْيِيرَاتٍ وَضَعٍ فَمَا  
يَحْتَصِلُ بِتَصْيِيرَاتٍ أَوْ تَحْتَصِلُ بِجَمْعٍ لِأَحْيَاءٍ أَوْ تَحْتَصِلُ بِبَعْضِ الْأَحْيَاءِ وَتَحْتَصِلُ بِبَعْضِهَا  
مَحَالٌ بِالْبَدْهَةِ وَالثَّلَاثِ أَيْضًا مَحَالٌ لِأَنَّ حَصْرَ مَا فِي كُلِّ أَحَدٍ مِنَ الْأَحْيَاءِ  
لَمْ يَكُنْ لِنِسْبَةِ سَبْعَةِ الْجَمْعِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَكْثَرِ وَكَذَلِكَ الصُّلْبُ لَا يَتَقَبَّضُ  
الْأَحْيَاءَ مُطْلَقًا لَمَعْنِيًا فَإِذَا كَانَتْ الْهَيْئَةُ مُتَسَاوِيَةً نِسْبَةً إِلَى جَمْعِ الْأَحْيَاءِ  
فَلَوْ حَصَلَتْ بَعْضُ الْأَحْيَاءِ زِدْنِ بَعْضُ الزَّمِ الزَّجِيمِ بِلَا مَحَرٍّ وَهُوَ مَحَالٌ  
لِأَنَّ الزَّجِيمَ إِذَا تَعَالَى الْخَارِجُ الْمَفَارِقُ فَهُوَ لَا يَفِي ثَبَاتٍ أَحَادًا وَلَا  
لَا مُتَعَدِّدًا وَلَا اسْتِعْدَادًا لَهَا بِمَوْضِعٍ مُعَيَّنٍ فَإِنْ نَسَبَتْهَا إِلَى الْكُلِّ سَوَاءً وَكَانَتْ  
الْحَصَصَاتُ السَّمَاوِيَّةُ بِمَعْرِفَةِ الْحَرَكَاتِ وَالْأَضْدَاعِ فَمَا تَوْثُرُ فِيهَا لَهَجَةٌ أَوْ تَعْلُقُ  
بِذِي وَضْعٍ كَالْفَسْلِ الْبَاطِنَةِ فَهَذَا وَإِنْ كَانَتْ غَيْرُ ذَاتٍ وَضْعٍ وَمَكَانٍ لَمْ يَحْضَرْ  
عِلَاقَةٌ مَعْدِي وَضْعٍ وَمَكَانٍ لَعَلَّةً تَتَأَوَّلُهَا مِنَ السَّمَاوِيَّةِ أَسْبَابُ الْحَوَاتِ  
وَالْهَيْئَةُ إِذَا كَانَتْ مَجْرُودَةً عَنْ مَوَاقِفِ الْأَضْدَاعِ فَلَيْسَتْ بِأَحْصَاءٍ  
حَادَثَ مِنَ الْأُمُورِ الطَّبْعِيَّةِ وَالْفَلَاسِفَةِ إِلَّا بِعَدِجْصُومِهَا فِي عَالَمِ الْأَجْزَامِ  
وَتَعْيُنِ حَيْثُهَا وَمَظْهَرِهَا وَلَا كَمَا فِي مَوْجِبِ الْجَزْءِ الْمَطْفُوفِ الْهَيْئُولِيَّ لَوْ تَحَلَّتْ  
عَنِ الْحُصُولِ ثُمَّ نَرَضُ نَقْصُودَهَا بِطَوِّقِ مَا لَزِمَ الزَّجِيمَ بِلَا مَحَرٍّ وَهُوَ مَحَالٌ  
وَأَعْتَرِضُ عَلَى بَيَانِ اسْتِحْلَالِ الْقَضَمِ الثَّانِي بِأَنْ أَمْتَدَّ عَلَى الصُّلْبِ الْهَيْئَةُ  
بِالْهَيْئُولِيَّةِ الْجَزْءِ لَا يَدُلُّ عَلَى امْتِدَاعٍ كَمَا نَحْنُ ذَاتٍ وَضْعٍ لِحُجُوزِ أَنْ يَكُونَ



في حيز معين يجب ان يكون لسبب قد انما يصور نوعية مخصصة  
 للاجسام باختيارها الطبيعية واجيب بان الصورة النوعية انما  
 عرفت مكانا كذا المتنوع بها من الاجسام فنسبتها الى جميع اجزاء  
 ذلك المكان الكلي واحدة فلا تفضل مخصصة للشيء من اجزاء  
 وقال لها ضل المبدأ وذلك ان تقول يجوز ان يقارن الهيولى في اخره  
 احواله من احوال معين بها بعض اجزاء المكان الكلي اقول فتساده ظاهرا  
 لان المخصص للجسم مجزء معين من المكان الكلي لواحد من الاجسام  
 البسيطة لا يكون الا امر واحدنا يحتاج في حده وفيه الى مخصص من  
 الحركات والاضايع والكلام في الهيولى التي لحقتها الصورة وهي مجردة  
 عن تلك الامور ثم قال وايضا قد تكون الهيولى مجردة هيولى عنصري كلي  
 فلا حاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وجوابه ان الهيولى  
 لا تخصيص لها في ذاتها بمقدار دون مقدار وبعض دون عنصر بل هي  
 في ذاتها ككل حلية وصفية فيجوز لها مجزئها ان يلحقها مع الصورة  
 العنصرية مقدارا لا يملأ المكان الكلي لذلك العنصر فيحتاج الى  
 تخصيص اخر هو النوعية ولما استشعر المصنوع ودفعه ارضه على قولهم  
 ان الهيولى مجردة لوحدها الصلوة لم يكن بد من ان يحصل في موضع معين  
 مع تساوي نسبتها الى جميع المواضع وهو محال هي ان الجزء المائي  
 اذا امتد الى هذا حصل في بعض الافكار الهوائية مع ان نسبتها الى جميعها  
 على السواء اذ ان يشيئ اليها والى غيرها بقوله ولا يلزم الترجيح بلامرر على  
 هذا

**قوله** في حيز معين يجب ان يكون لسبب قد انما يصور نوعية مخصصة  
 لان اجساما باختيارها الطبيعية واجيب بان الصورة النوعية انما  
 عرفت مكانا كذا المتنوع بها من الاجسام فنسبتها الى جميع اجزاء  
 ذلك المكان الكلي واحدة فلا تفضل مخصصة للشيء من اجزاء  
 وقال لها ضل المبدأ وذلك ان تقول يجوز ان يقارن الهيولى في اخره  
 احواله من احوال معين بها بعض اجزاء المكان الكلي اقول فتساده ظاهرا  
 لان المخصص للجسم مجزء معين من المكان الكلي لواحد من الاجسام  
 البسيطة لا يكون الا امر واحدنا يحتاج في حده وفيه الى مخصص من  
 الحركات والاضايع والكلام في الهيولى التي لحقتها الصورة وهي مجردة  
 عن تلك الامور ثم قال وايضا قد تكون الهيولى مجردة هيولى عنصري كلي  
 فلا حاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وجوابه ان الهيولى  
 لا تخصيص لها في ذاتها بمقدار دون مقدار وبعض دون عنصر بل هي  
 في ذاتها ككل حلية وصفية فيجوز لها مجزئها ان يلحقها مع الصورة  
 العنصرية مقدارا لا يملأ المكان الكلي لذلك العنصر فيحتاج الى  
 تخصيص اخر هو النوعية ولما استشعر المصنوع ودفعه ارضه على قولهم  
 ان الهيولى مجردة لوحدها الصلوة لم يكن بد من ان يحصل في موضع معين  
 مع تساوي نسبتها الى جميع المواضع وهو محال هي ان الجزء المائي  
 اذا امتد الى هذا حصل في بعض الافكار الهوائية مع ان نسبتها الى جميعها  
 على السواء اذ ان يشيئ اليها والى غيرها بقوله ولا يلزم الترجيح بلامرر على  
 هذا

**قوله** في حيز معين يجب ان يكون لسبب قد انما يصور نوعية مخصصة  
 لان اجساما باختيارها الطبيعية واجيب بان الصورة النوعية انما  
 عرفت مكانا كذا المتنوع بها من الاجسام فنسبتها الى جميع اجزاء  
 ذلك المكان الكلي واحدة فلا تفضل مخصصة للشيء من اجزاء  
 وقال لها ضل المبدأ وذلك ان تقول يجوز ان يقارن الهيولى في اخره  
 احواله من احوال معين بها بعض اجزاء المكان الكلي اقول فتساده ظاهرا  
 لان المخصص للجسم مجزء معين من المكان الكلي لواحد من الاجسام  
 البسيطة لا يكون الا امر واحدنا يحتاج في حده وفيه الى مخصص من  
 الحركات والاضايع والكلام في الهيولى التي لحقتها الصورة وهي مجردة  
 عن تلك الامور ثم قال وايضا قد تكون الهيولى مجردة هيولى عنصري كلي  
 فلا حاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وجوابه ان الهيولى  
 لا تخصيص لها في ذاتها بمقدار دون مقدار وبعض دون عنصر بل هي  
 في ذاتها ككل حلية وصفية فيجوز لها مجزئها ان يلحقها مع الصورة  
 العنصرية مقدارا لا يملأ المكان الكلي لذلك العنصر فيحتاج الى  
 تخصيص اخر هو النوعية ولما استشعر المصنوع ودفعه ارضه على قولهم  
 ان الهيولى مجردة لوحدها الصلوة لم يكن بد من ان يحصل في موضع معين  
 مع تساوي نسبتها الى جميع المواضع وهو محال هي ان الجزء المائي  
 اذا امتد الى هذا حصل في بعض الافكار الهوائية مع ان نسبتها الى جميعها  
 على السواء اذ ان يشيئ اليها والى غيرها بقوله ولا يلزم الترجيح بلامرر على  
 هذا

قوله في حيز معين يجب ان يكون لسبب قد انما يصور نوعية مخصصة  
 لان اجساما باختيارها الطبيعية واجيب بان الصورة النوعية انما  
 عرفت مكانا كذا المتنوع بها من الاجسام فنسبتها الى جميع اجزاء  
 ذلك المكان الكلي واحدة فلا تفضل مخصصة للشيء من اجزاء  
 وقال لها ضل المبدأ وذلك ان تقول يجوز ان يقارن الهيولى في اخره  
 احواله من احوال معين بها بعض اجزاء المكان الكلي اقول فتساده ظاهرا  
 لان المخصص للجسم مجزء معين من المكان الكلي لواحد من الاجسام  
 البسيطة لا يكون الا امر واحدنا يحتاج في حده وفيه الى مخصص من  
 الحركات والاضايع والكلام في الهيولى التي لحقتها الصورة وهي مجردة  
 عن تلك الامور ثم قال وايضا قد تكون الهيولى مجردة هيولى عنصري كلي  
 فلا حاجة في التخصيص الى غير الصورة النوعية وجوابه ان الهيولى  
 لا تخصيص لها في ذاتها بمقدار دون مقدار وبعض دون عنصر بل هي  
 في ذاتها ككل حلية وصفية فيجوز لها مجزئها ان يلحقها مع الصورة  
 العنصرية مقدارا لا يملأ المكان الكلي لذلك العنصر فيحتاج الى  
 تخصيص اخر هو النوعية ولما استشعر المصنوع ودفعه ارضه على قولهم  
 ان الهيولى مجردة لوحدها الصلوة لم يكن بد من ان يحصل في موضع معين  
 مع تساوي نسبتها الى جميع المواضع وهو محال هي ان الجزء المائي  
 اذا امتد الى هذا حصل في بعض الافكار الهوائية مع ان نسبتها الى جميعها  
 على السواء اذ ان يشيئ اليها والى غيرها بقوله ولا يلزم الترجيح بلامرر على  
 هذا





Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional philosophical points related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discourse.

لما نعلم بالضرورة ان العصور الثقل مثلا انما يحرك الى المكنون  
لا بحسب خارج عن ذاته فلو كان كذلك شيئا يقضي اختصاصه بغيرها  
للمعنى كما يحرك اليه الجذبات وهذا ظاهر جدا وهو ينافي القول  
بالتفاعل المتبادل من لا يحرك الترجيح بلامرجه فان نسبة البارى  
جل شانه الى جميع الاجسام لما كانت نسبة واحدة تجعل بعضها حاد  
وبعضها بارد او بعضا خفيفا وبعضا ثقيل الى غير ذلك  
من اختلاف الآثار والحيات لا بد له من محض نعم ما ينسد باب انما  
الصورة النوعية بل سائر القوي والكيفيات الغير المحسوسة عند من  
نفس رادة البارى من محال لا موجد بلا استحقاق وحكمة بل مع القدرة  
الاتفاقية الخافية ارفع الامور عن المحسوسات ولا يتوقع بحث ونظر  
ولا يامر الا بشيان ان يحل فيه جزا او امور اذ تقع النظر وبما يحل  
فيه معنى يرى الشئ على خلاف ما هو عليه وهو لا في الذوق الاسلامية  
بازاء السوسطائية في عصور القدمين وانما اتفقوا للبارى تعالى ارادة  
جوانه لبعض الاشياء كفتيك بعض اجزاء الرحي واعادة العدم  
وغير ذلك من هوساتهم لمصالحهم اذ لهم واجبا جازم قال بعض اهل  
الحق ان يظهر مثل هذه المذاهب لنقص الحكمة عن وجه الارض  
وانطست العلوم القدسية واذ اتمد ما ذكرنا فنقول كل نوع من  
انواع الاجسام محض محير معين يقضي ذلك النوع محض الحركة  
اليه عند خروجه عنه والسكون عند حصوله فيه فالمقتضى لاختصاص  
مع

١٣١

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discourse.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discourse.



Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word "فصل" (Chapter) and various philosophical or scientific remarks.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, starting with "فصل" and discussing the nature of matter and its properties.

فصل في معرفة ما هو الجسم  
فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

فان الجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح  
والجسم هو ما له صفة  
الامتداد في الارتفاع والاعراض  
والعرض والعمق والسطح

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion on the nature of matter and its properties.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including a large section titled "فصل في معرفة ما هو الجسم" (Chapter on the knowledge of what is the body).

Handwritten marginal notes at the bottom right of the page, including the word "فصل" and various philosophical or scientific remarks.

جسد بعضها بنو سبط البعض في قولهم بعدكم صدور كثير من الجبال  
 وان لم يستندوها لاصور متحدة بطول قولهم للمادة الواحد لا تنقسم  
 بصورتين في جهة واحدة والجواب ان الكثير يجوز ان يصدق على  
 اذا كانت هناك جهات وشروط مختلفة فلهذا الصور تفعل مجسما  
 وتنفعل بجسامة وتقتضي حفظ الامرين بشرط الكون في الملكا الطبيعي والغري  
 بشرط الخروجه عنه وعلى هذا السبيل سائر الاعراض اعلم ان اثبات ان  
 في كل نوع من انواع الاجسام صور متوحد جوهرية لا يتغير عن صعوبة  
 فلا باس بنا للوسطان والى انهم متعينات ما هو الحق في هذا المقام اذ فيه خلافان  
 اتباع المعلم الاول من المشائين ومنهم الشيخ الرئيس من هو في طبقه  
 وبين الاقدمين من اليونانيين كهمس فيثاغورس فلاطون وجعل الفرس  
 والاربعين من تابعهم كصاحب الحكمة الاشراق فنقول ان المشائين في  
 اثبات تلك الصور منها هم بذات الاول من جهة كونها مبادي للانوار  
 المختلفة وهو الذي ذكره المصنف هنا تقريرا ان الاجسام تختلف  
 بالانوار فتلك الانوار ليست واجبة لذاتها فلا بد ان تكون لها مبادي  
 في ذاتها اما ان تكون هي الجسمانية او الهيكلية او امورا اخرى واكد بالاطلاق  
 كما ذكر في امور متغايرة عما فاطا ان تكون مفارقة عن الاجسام هي ايضا  
 محل لان المفارقة نسبتها الى جميع الاجسام على السبق فلا يختلف  
 اثارها في الاجسام واما ان تكون غير مفارقة عنها في امان تكون خارجة  
 عن حقائق تلك الاجسام وادخله ولا يلزم الاعادة الكلام في تخصيصها

۱- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۲- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۳- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۴- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۵- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۶- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۷- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۸- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۹- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔  
 ۱۰- حضرت علی (ع) سے فرمایا کہ تم لوگ جو کچھ کہو وہ سب سچا ہے۔

[illegible][illegible][illegible]

الحفظ الأول

فهي امور داخلية فتكون صورها الاعراضا وهو الظاهر واعتبر عليه  
بوجه الاول اننا نسلم ان نسبة المفارق الى سائر الاجسام السوية  
لم لا يجوز ان يكون للمفارق خصوصية ببعض الاجسام دون بعض  
وقد ذهب افلاطون ومن يحدوهم من المتأخرين وحكام الفرس  
كما قال الشيخ الاقضي صاحب كتاب شراق في كتبه كالمطابخات وحكمة الاشراق  
وغيرها الى ان لكل نوع من الافلاك والكواكب بسائط العناصر مركباتها  
سواء في عالم القدس وهو عقل مدبر لذلك النوع ذو عناية به في الغاوي  
والمخفي والمولد في الاجسام النامية لا متناه صدور هذه الافعال المختلفة  
في النبات عن قوة بسيطة علمية الشعور وفيما عن نفسيا ولا كذا لنا  
شعورها وهي لاء فيجب من يقول ان الكائن العجيب في ريش  
من مرياس الطاووس ما كان لاختلاف منجز تلك الريشة من غير قانون  
مضبوط وبت نوع حافظ بل هو لاء يسببون جميع انواع الاجسام  
وهي اتي الى تلك الارباب ويقولون ان هذه الهيات المركبة العجيبه  
طلال اشراق نورية وليس معنى في تلك الارباب النورية كان  
الهيأة البسيطة لنور كراته للمسك ظل لحيأة نورية في سرب  
طلسم نوعه قالوا واخذ اب لادن الى ان لم يأتين انكسار نور  
عدم الخلاء على ما ذكر في موضع ولا يجد لنا رجا صيتها في انشا  
يتعلق بصحة النوع لانا الحافظ للصنوبرية ولغيرها وهو الذي سماه  
الفرس ردي بهشت فان الفرس كانوا شديدا لغة في انشا ارباب

[illegible][illegible]

الطلسما وهو من واجبات الإيمان وان لم يذكر كمال الحقيقة على أنها كمال دعوا  
 فيها المشاهدة الحقة المتكررة المبتدئة على رياضاتهم ومجاهداتهم في العلم  
 ليدلهم هوذا لنعلم هذه غلبت لنا انفسهم كطهرهم كما ان المشائين لا ينظرون  
 بطلهم من البرص حتى ان اسطر على ارضه بايل فاذا اعتبر به  
 شغل اشخاص معدود من اصحابه لا رصا لاجسامانية في الامور  
 العقلية حتى تبعد من تلاهم وبن اعليه علوما كالحياة والنجوم نكف  
 لا يعتبر متول اساطين الحكمة والتأله في امور سناهدها باصا دهم  
 الروحانية في خلواتهم ورياضاتهم بل هذا ولي وليس المشائين بل على العقول  
 في عشرة وعشرين وبالحكمة في التسلسلة الطولية ولا يلزم ان  
 نأخذ الاملاك في الترتيب في ولي ما نأخذ العقول في الترتيب الطويل العقول  
 كما بينه شيخ الاشراق يحصل منها فاصلة كثير على الترتيب الطويل ويحصل  
 من تلك الطبقة على نسب بينها طبقة اخرى عرضية جوي مجرى المفرد  
 يحصل من الفروع الاجسام الفلكية والعنصرية من البساط والمركبات  
 الاشرف من الاشرف والاخر من اخر وعده الفريقين كثير كما في القرآن  
 ولا يعلم جنود ربك الا هو قالوا وليس صاحب النوع النفس فان النفوس  
 لا بد وان يتالم بتالم ابدانها واصل النوع لا يقام بتالم نوعه والنفس لا يتبدل  
 واحد واصل النوع عناية بجميع ابدان نوعه والنفس يحصل منها  
 ومن لم يدرك الله يتصرف فيه حيوان واحد وهو من نوع واحد وادب الطلسم  
 ليس كذلك شوب الطلسم من ان اذا كان فيا صا لذلك النوع فلا يكون

١٣٥

الطلسم هو من واجبات الإيمان وان لم يذكر كمال الحقيقة على أنها كمال دعوا  
 فيها المشاهدة الحقة المتكررة المبتدئة على رياضاتهم ومجاهداتهم في العلم  
 ليدلهم هوذا لنعلم هذه غلبت لنا انفسهم كطهرهم كما ان المشائين لا ينظرون  
 بطلهم من البرص حتى ان اسطر على ارضه بايل فاذا اعتبر به  
 شغل اشخاص معدود من اصحابه لا رصا لاجسامانية في الامور  
 العقلية حتى تبعد من تلاهم وبن اعليه علوما كالحياة والنجوم نكف  
 لا يعتبر متول اساطين الحكمة والتأله في امور سناهدها باصا دهم  
 الروحانية في خلواتهم ورياضاتهم بل هذا ولي وليس المشائين بل على العقول  
 في عشرة وعشرين وبالحكمة في التسلسلة الطولية ولا يلزم ان  
 نأخذ الاملاك في الترتيب في ولي ما نأخذ العقول في الترتيب الطويل العقول  
 كما بينه شيخ الاشراق يحصل منها فاصلة كثير على الترتيب الطويل ويحصل  
 من تلك الطبقة على نسب بينها طبقة اخرى عرضية جوي مجرى المفرد  
 يحصل من الفروع الاجسام الفلكية والعنصرية من البساط والمركبات  
 الاشرف من الاشرف والاخر من اخر وعده الفريقين كثير كما في القرآن  
 ولا يعلم جنود ربك الا هو قالوا وليس صاحب النوع النفس فان النفوس  
 لا بد وان يتالم بتالم ابدانها واصل النوع لا يقام بتالم نوعه والنفس لا يتبدل  
 واحد واصل النوع عناية بجميع ابدان نوعه والنفس يحصل منها  
 ومن لم يدرك الله يتصرف فيه حيوان واحد وهو من نوع واحد وادب الطلسم  
 ليس كذلك شوب الطلسم من ان اذا كان فيا صا لذلك النوع فلا يكون



[illegible]



[illegible][illegible]

۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

وهكذا في غير هذا اذا تأملت وجدت بعض الهياك والصفات مقدم  
وجود على وجود البعض وجوده شتر لوجود المتأخر وكذلك  
نسبة النفس لقرائها هي بعينه نسبة الطبيعة الى ما قبلها وهذا كذا  
فان النفس ليست بفاعل بل هي مفعول <sup>لغيرها</sup> والنفس <sup>لا</sup> مفعول  
مفعول لا يخفى ان هذا الكلام من اولين من يولد ما نحن بصدده تأييدا  
عظيما فانه لما ثبت ان فاعل الحرارة في النار والبرودة في الماء ليس مرآ  
مقادير تلك الاجسام فليخرج مثل ذلك في الحرارة التي تحصل في غير الناس  
والبرودة التي تحصل في غير الماء وكذلك سائر الآثار كاحالة المشية  
جوهر المعتدي والامنأ والتوليد والتصوير وغير ذلك ما ليس في صور  
لم يثبت الاكونها من الشرائط والمعدات التي لا ياتي في عرضية كالميل  
والحرارة والبرودة وامثالها والتعجب ان القوى كغاذية والمصوبة عندهم  
اعراض مع انهم يسمونها فعالة وينسبون اليها افادة الصور فاذا كانت  
هذه المورثات القوية عندهم اعراضا فغيرها اولى بالعرضية <sup>والله</sup> الثاني من جهة  
كونها مقبلة للمادة بيانه اننا نعلم ضرورة ان في كل نوع من الاجسام امرأ  
غير الهيئوي والجسمي مختصا بذلك النوع مستحيل الانفكاك عنه فاما ان يكن  
عضوا او جوهر او اول بطر يكونه مقوما للمادة اذ كما لا يتصور وجود المادة  
معرض للجسمية كذلك لا يتصور وجودها بدون ان يتخصص بغيرها من اقسام الجسم  
فانا لا نقدر ان تصور جسما لا يكون فلما لا عنصر ولا حيزا ولا غير ولا يوجب  
المطلوب الا بالاختصاص فيقوم وجه الجسم بذلك التخصص بالمعنى الجسمي وهو ذلك  
الامر جوهر هو اما حاله والذاتة او محلها والثاني بطر بالحيوان ولا يقلله

[illegible]

33

*(Faint handwritten notes at the bottom of the page)*

المخلوق مع بقاء المادة في الحالين كما في العناصر وفيلون حالا والحي هر

الحال يكون صورة وهو المطلوب ولا اعتراض عليه من قبل الرواقين بوجوده  
أما أولا فلا الاحتياج على حاجة الجسم وانفكاك المادة الى تلك الخصصات  
يكون في الجسم عدم تصور حيزه في حيزه لان استعماله الخلق عنها لا  
على جوهريتها وانفكاك الحيز اليها ليس الجسم لا يخرج عن مقدار شكل  
وتحيز مع اعتدالكم بغير ضيقها وليس لقائل ان يقول انها يصعب تبديها  
مع بقاء محلها فلا يكون جوهرا للورود ومثل ذلك تبدل الصبغ على الصبغ  
مع بقاءها بعينها وانما ما ذكرتم في انفكاك المادة الى تلك  
الصور من عدم تصور خلقها عن الصور فلا يمكنكم دعوى متناع  
خلقها عن صورة بعينها بل عنما وعن بدلها فذلك لا يتعري الجسم  
عن شكل وبدله ومقداره وبدله وغير ذلك ثم ان كون الجسم المطلق  
غير متصور في الواقع والاعيان الا بالخصصات او وجب كون تلك الخصصات  
مقومات لوجوده لوجب كون مخصصات الطبيعة النوعية بالانسان  
مثلا ومميزات اشخاصها مقومات لوجودها مع ان التقويم والتفصيل  
ههنا اقوى وانهم من ههنا فكما سميت مخصصات الجنس صوراً فلكم  
ان سموا مقومات الانواع صوراً فان قيل لما هي النوعية تامة  
المصنوع فليما هي تلك في الجسم فاما بالقياس الى افرادها مع قطع  
الطر عن الواجب التي سميت صوراً النوع حقيقي تامة ولا حجاب في  
الوجه الى الخصصات المشتركة النوع من الجسمية ولا نسانية فهذا لا يكون

١٣٩

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large section on the left margin and smaller notes at the bottom.





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

۱۰۰  
 ۹۹  
 ۹۸  
 ۹۷  
 ۹۶  
 ۹۵  
 ۹۴  
 ۹۳  
 ۹۲  
 ۹۱  
 ۹۰  
 ۸۹  
 ۸۸  
 ۸۷  
 ۸۶  
 ۸۵  
 ۸۴  
 ۸۳  
 ۸۲  
 ۸۱  
 ۸۰  
 ۷۹  
 ۷۸  
 ۷۷  
 ۷۶  
 ۷۵  
 ۷۴  
 ۷۳  
 ۷۲  
 ۷۱  
 ۷۰  
 ۶۹  
 ۶۸  
 ۶۷  
 ۶۶  
 ۶۵  
 ۶۴  
 ۶۳  
 ۶۲  
 ۶۱  
 ۶۰  
 ۵۹  
 ۵۸  
 ۵۷  
 ۵۶  
 ۵۵  
 ۵۴  
 ۵۳  
 ۵۲  
 ۵۱  
 ۵۰  
 ۴۹  
 ۴۸  
 ۴۷  
 ۴۶  
 ۴۵  
 ۴۴  
 ۴۳  
 ۴۲  
 ۴۱  
 ۴۰  
 ۳۹  
 ۳۸  
 ۳۷  
 ۳۶  
 ۳۵  
 ۳۴  
 ۳۳  
 ۳۲  
 ۳۱  
 ۳۰  
 ۲۹  
 ۲۸  
 ۲۷  
 ۲۶  
 ۲۵  
 ۲۴  
 ۲۳  
 ۲۲  
 ۲۱  
 ۲۰  
 ۱۹  
 ۱۸  
 ۱۷  
 ۱۶  
 ۱۵  
 ۱۴  
 ۱۳  
 ۱۲  
 ۱۱  
 ۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱





[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

الى النوع وحصة من الجنس الشخص بالقياس الى الشخص حقيقة من النوع  
ولما كانت الصورة الجوهرية تتبدل بتبدل الصور الطبيعية كما صرح به الشيخ  
الرئيس في التعليقات وغيرها من ان كل صفة تحدث من الصور الطبيعية تحصل  
مقدما لآخر وامتدادات اخرى فيحصل من انفسها لا ينبغي لاحد ان يقول  
ان الصور الطبيعية تقوم وجود الجسم سبيل لبدل كالهوية بالقياس الى  
الصور كما امتدادات فان الجسم جزء من الاتصال لتقابل لفرض لا بعدا الثلاثة  
واذا استبدل الاتصال الصور بتبدل الصور الطبيعية بتبدل الجسم ايضا فيحدث  
مع كل صورة طبيعية جسم اخر فليس الجسم كالهوية التي يتغير بنفسها وتقبل جدا  
مختلفة تقوم بها على سبيل البدل والتسري في هذا ان كل حال عرضا كان او صورة  
يحتاج في شخصه لمحله والفرق بينهما بان الصور حقيقة تقوم وجود  
الذي هو المادة والموضوع يقوم حقيقة العرض كما يقوم شخصه وجيت  
كانت الجسمية نوعا واحدا محفوظة الحقيقة في مراتب حدود الامتدادات  
ومقاديرها المختلفة صغرا وكبرا فالهوية يحفظ شخصها باخفاظ  
نوعية الصور والاتصالية بخلاف الجسم بالقياس الى الصور الطبيعية  
المختلفة الامتدادات ومن ههنا حكم بان الشواذ اقطع والحق ان الامتدادات  
فقد عدم الجسم لان كان موجودا مع النفس حدث جسم اخر وهذا  
ايضا موضع الخلاف بين الفريقين بل هذا الخلاف متفرع على الخلاف  
بدرجته في الصور وعرضيتها ولقد اشتهرنا في هذا الكلام من الجانبين  
ليحيط الناظر باطراف المسئلة وقد بقى بعد خبايا

125

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.



لغز

فوالتر وايا والله الهادي الى الصواب ولا اعتصما من كل ما كان واعلم

ان ايراد بحث الحق النوعية في متاعها بحث التلازم اشارة الى ان التلازم  
مع الحق وكذلك يقتضيه لا يختص بالصوت في الجسمنة بل متناو للصور <sup>فان</sup> نظر

الهيئة لا توجد بدون الصورة الجسمية وهي لا توجد بدون الصورة النوعية  
وكذا النوعية لا توجد بدون الجسمية التي لا توجد بدون الهيولى

فأهبطوا في مع الصور في متلازمة والكيفية كالكيفية كما سيظهر إنشاء الله  
هذه آية نزول بها وهم اشتباهاً بمواقع لأحد في كيفية التلازم الثابتاً

بَيْنَ الْهَيُولَى وَالصُّوَرِ إِذَا لَوْهُمْ وَالْإِسْتِثْنَاءُ مِنْهُ ضَلَالَةٌ فَعَبَّرَ الْمَصْنُوعُ  
إِذَا لَمْ يَكُنْ هَدَايَةً كَمَا هُوَ دَلَّةٌ فِي هَذَا الْمُخْتَصَرِ وَتَقْدِمُهُمْ هُنَا مَا يَتَوَقَّفُ

عليه لبعض الكلام في المصطلح وهو ان التلازم عند المحقق اما تقتضيه على  
محجة يكون التلازم بينهما وبين معلولها او بين معلولين لها على ما

وَجِبَ كَانْ بَلْ بِاَيْقَاعْ تَلْكَ الْعِلَّةِ اَرْتَبَا طَامًا اَفْتَقَارَ بَيْنِيْهَ اَعْلَى وَجِبِ  
مِنَ الْوُجُوْهِ الْمُنْتَبَةِ اَذْلُوْهُ يَكِيْكَ كَذَاكَ فَلَا تَعْلَقْ لِأَحَدِهِمَا بِالْآخَرِ وَيُمْكِنُ

فرضنا نفرا واحدا عن الآخر وما يظنه الجمهور من امر المتصايفين  
الذين بينهما نزاع بحسب الماهية انه بلا تحقق افتقار بيتهما

بأجل أن الحقيقتين فيما يتعلق بكل منهما المعروض الآخر واقعاً للشيء  
فما يتعلق ببعض كل منهما وهو إضافة إلى بعض الآخر وهو ذاته

وعلى هذا القيسيل لا يلزم العقود وعكس القضايا ويقاوم البديين  
الخصيتين ليس من باب الملازم بل من باب قلا فاع الا بعدا كالتساوية

[illegible]

*[Handwritten signature]*

[illegible]

واما في حقهم فانه قد اختلف في ذلك  
 في انهم كانوا من بني اسرائيل  
 واما في حقهم فانه قد اختلف في ذلك  
 في انهم كانوا من بني اسرائيل  
 واما في حقهم فانه قد اختلف في ذلك  
 في انهم كانوا من بني اسرائيل

بين السجود والكسوة الغويتم بين  
السلام بين السجود

بين السجود والكسوة الغويتم بين  
السلام بين السجود

[illegible][illegible]

این کتاب در سال ۱۳۶۰  
در تهران چاپ شده است  
توسط انتشارات...

[illegible]

فوض في هذا الامر الى قاضي قاض  
 مصالح الى التاجر محمد بن علي  
 اوائل الشال بالامر

هو الامام الموقر  
تاريخ التأسيس  
في قوس باب  
من قبله الامام  
الاعلى

غنيمة من  
دعوى الله تعالى  
والله اعلم  
بما في صدوركم

[illegible]

سوره و یحیی ان سرکه که بزم  
عبادت علی الحنفیة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

۱۳۶



[illegible][illegible]



۴۴ الان مکمل و الما انفق حاشا و امدد و انفق غرنا لان الله انفق النسخة العسوة و العسوة هي المنقورة اليها ۱۲ بحر العلوية ح

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته

فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته

١٥٠

فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته

المعروض كالابوة والبنوة او من الجنبتين في كل من له ايتين بنفسين  
ولكن لا في اصل الوجود بل في وصفه الآخر كاللبنين المنحيتين فيكون على تفاد  
في الوجود وارتباط في ذلك الوصف فلينفخ فرض التلازم بينهما بحسب  
الوجود فقد علم ان بعد فرض المقيد كل منهما لا يمكن ان تدبر بينهما  
من الجنبتين ولا ان تفرق الامتقار منهما جميعا وتقول ليس احدهما بان ينفك  
عما الاخر والى من لاخر بعكسه فقد تعين ان احدهما بخصوصها متعينة  
لان تقامها الاخر فظان نظراتها تلك واثمة علة تكون لها  
واذ ليست للهوي في لا قوة القبول وليست لها جثمان لقوتها وتماثلها القابل  
من حيث هو قابل لا يكون موجبا الوجود المقبول لان علاقة الاستعداد  
انما يكون بحسبها الجوارز والقوة لا الوجود الفعلية فالهوي ليست حق  
للتلازم ولا شريك لها فقد تعينت الصورة العلية واذا ليست آلة او  
واسطة مطلقة فتكون جزءا من الملة التامة للهوي في غير الفاعل ونبيا  
او عبيد او غير ذلك المطلق لكن في شخصيتها لا احتياجا الى الهوي  
في لوازم شخصيتها من التماهي والتشكل بل بحقيقتها النوعية فقد علم ان  
الهوي مقتدر في وجودها الى طبيعة الصور فتكون شريكة لعلها الفاعلية  
والصور مقتدرة الى الهوي في وجودها بل في امور خارجة عنها لا رقة لوجودها  
واللهذا اشار بقوله وليست الهوي غنية من كل الوجوه عن الصور  
لما نبينا انها لا تقوم بالفعل بل وبها الصورة وليست الصورة ايضا غنية  
عن الهوي من كل الوجوه لما نبينا انها لا توجد بدون الشكل المقتدر الى

فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته  
فقد لا ينفك عن  
الوجود في ذاته



الماهية والهيولى تفقر الماهية الصورة دون شخصية تباين وجود وبقائها  
 واذا علمت ان الصورة شريكة لعل فاعلية الهيولى فلا بد منها من سبب  
 اصل هو وجود ثابت دائم الوجود ومفارق الذات عن المادة وعما يتعلو  
 من الحسانيات والا لعماد بعض المفلس ومن معيذ هو كاهية الصوة التي تحصل  
 وجودها عن السبب لاصل وتستحق تلك الماهية في عالم الالمفسدات تعقيب  
 منه وتستبقى الهيولى بالسبب لاصل وبالصورة من حيث هي صورة  
 فباجتماعها تحصل العلة التامة القريبة المستمرة الوجود والصورة  
 العاقبة شريكة للسبب لاصل في اقامة الهيولى بما يماثل النشأة  
 في اجسامه وبما يحاكيها من المتغيرات تجعل المادة جهرها بالفعل  
 غير الذي كان بالسابقة وقد يقال كيف تكون طبيعة عامة  
 هي الصورة المطلقة مبداء ذات شخصية هي الهيولى وقد بين في موضعه  
 ان الواحد بالعموم لا يكون علة لواحده بالعدد فيجاب بان ذلك  
 غير مستتبين الفساد في الشرائط والروابط فان العقل وان استوحش  
 عن تجويز كون المعلول اقوى تحصيلاً من علة الفاعلية لم تكن  
 لا يمنع ذلك في الشرائط والمتممات وغيرها فيجوز ان يكون الواحد  
 المستحفظ وحده عمود بواحد بالعدد يكون علة لواحده بالعدد  
 على ان ذلك لا يخرج العلة التامة عن لواحدة العدة ولقد شجعت  
 الحكماء المعقب القهسي واستحقا ظه الهيولى الشخصية بالصورة المتراصة  
 المستمرة وحده عمومها بمن يمسك سقفاً معيناً بدعامات متعاقبة

الماهية والهيولى تفقر الماهية الصورة دون شخصية تباين وجود وبقائها  
 واذا علمت ان الصورة شريكة لعل فاعلية الهيولى فلا بد منها من سبب  
 اصل هو وجود ثابت دائم الوجود ومفارق الذات عن المادة وعما يتعلو  
 من الحسانيات والا لعماد بعض المفلس ومن معيذ هو كاهية الصوة التي تحصل  
 وجودها عن السبب لاصل وتستحق تلك الماهية في عالم الالمفسدات تعقيب  
 منه وتستبقى الهيولى بالسبب لاصل وبالصورة من حيث هي صورة  
 فباجتماعها تحصل العلة التامة القريبة المستمرة الوجود والصورة  
 العاقبة شريكة للسبب لاصل في اقامة الهيولى بما يماثل النشأة  
 في اجسامه وبما يحاكيها من المتغيرات تجعل المادة جهرها بالفعل  
 غير الذي كان بالسابقة وقد يقال كيف تكون طبيعة عامة  
 هي الصورة المطلقة مبداء ذات شخصية هي الهيولى وقد بين في موضعه  
 ان الواحد بالعموم لا يكون علة لواحده بالعدد فيجاب بان ذلك  
 غير مستتبين الفساد في الشرائط والروابط فان العقل وان استوحش  
 عن تجويز كون المعلول اقوى تحصيلاً من علة الفاعلية لم تكن  
 لا يمنع ذلك في الشرائط والمتممات وغيرها فيجوز ان يكون الواحد  
 المستحفظ وحده عمود بواحد بالعدد يكون علة لواحده بالعدد  
 على ان ذلك لا يخرج العلة التامة عن لواحدة العدة ولقد شجعت  
 الحكماء المعقب القهسي واستحقا ظه الهيولى الشخصية بالصورة المتراصة  
 المستمرة وحده عمومها بمن يمسك سقفاً معيناً بدعامات متعاقبة

غير الذي كان بالسابقة وقد يقال كيف تكون طبيعة عامة  
 هي الصورة المطلقة مبداء ذات شخصية هي الهيولى وقد بين في موضعه  
 ان الواحد بالعموم لا يكون علة لواحده بالعدد فيجاب بان ذلك  
 غير مستتبين الفساد في الشرائط والروابط فان العقل وان استوحش  
 عن تجويز كون المعلول اقوى تحصيلاً من علة الفاعلية لم تكن  
 لا يمنع ذلك في الشرائط والمتممات وغيرها فيجوز ان يكون الواحد  
 المستحفظ وحده عمود بواحد بالعدد يكون علة لواحده بالعدد  
 على ان ذلك لا يخرج العلة التامة عن لواحدة العدة ولقد شجعت  
 الحكماء المعقب القهسي واستحقا ظه الهيولى الشخصية بالصورة المتراصة  
 المستمرة وحده عمومها بمن يمسك سقفاً معيناً بدعامات متعاقبة

الماهية والهيولى تفقر الماهية الصورة دون شخصية تباين وجود وبقائها  
 واذا علمت ان الصورة شريكة لعل فاعلية الهيولى فلا بد منها من سبب  
 اصل هو وجود ثابت دائم الوجود ومفارق الذات عن المادة وعما يتعلو  
 من الحسانيات والا لعماد بعض المفلس ومن معيذ هو كاهية الصوة التي تحصل  
 وجودها عن السبب لاصل وتستحق تلك الماهية في عالم الالمفسدات تعقيب  
 منه وتستبقى الهيولى بالسبب لاصل وبالصورة من حيث هي صورة  
 فباجتماعها تحصل العلة التامة القريبة المستمرة الوجود والصورة  
 العاقبة شريكة للسبب لاصل في اقامة الهيولى بما يماثل النشأة  
 في اجسامه وبما يحاكيها من المتغيرات تجعل المادة جهرها بالفعل  
 غير الذي كان بالسابقة وقد يقال كيف تكون طبيعة عامة  
 هي الصورة المطلقة مبداء ذات شخصية هي الهيولى وقد بين في موضعه  
 ان الواحد بالعموم لا يكون علة لواحده بالعدد فيجاب بان ذلك  
 غير مستتبين الفساد في الشرائط والروابط فان العقل وان استوحش  
 عن تجويز كون المعلول اقوى تحصيلاً من علة الفاعلية لم تكن  
 لا يمنع ذلك في الشرائط والمتممات وغيرها فيجوز ان يكون الواحد  
 المستحفظ وحده عمود بواحد بالعدد يكون علة لواحده بالعدد  
 على ان ذلك لا يخرج العلة التامة عن لواحدة العدة ولقد شجعت  
 الحكماء المعقب القهسي واستحقا ظه الهيولى الشخصية بالصورة المتراصة  
 المستمرة وحده عمومها بمن يمسك سقفاً معيناً بدعامات متعاقبة



لا

ان يسهل على كل من  
 الشاقي التفتت الى  
 الاطراف والوجه  
 ما كان من بين  
 طبعه الفاضل  
 طالع الطبيعة  
 ان يسهل على كل من  
 الشاقي التفتت الى  
 الاطراف والوجه  
 ما كان من بين  
 طبعه الفاضل  
 طالع الطبيعة

[illegible]

نزيل واحدة منها ويقوم الأخرى بدلها والحال في عالم الطبيعة الخامسة  
 كالحال في عالم الطبائع الأربع فإن الصورة اللازمة هناك تعين العقل  
 الواهب الهويلى بأذن مبدع الكل بما هي صورة مطلقة لا من حيث هي شخصية  
 وإن كانت كاذبة الشخصية لا حقيقيا إجمالا إلى المادة في خواصها من المقدار  
 والشكل ولذا قال والصورة تنسحق إلى الهويلى في تشكلا أعلم أن الصورة  
 وإن كانت أقدم ذاتا من الهويلى كما علمت لكن اعتبار الشخصية بين تجلّي الثقل  
 من الجانبين لا على الوجه الذي بان يكون تشخص الهويلى بنفسه في الصورة  
 لا بتخصيصها وتشخص الصورة إنما هو بالهويلى الشخصية لا بالهويلى بما هي  
 إذ لا يعقل هذية الحال بدون هذية المحل ولا يصح بقاء الحال مع تبدل  
 المحل بل هذه شاكلة الهويلى بالنسبة إلى الصورة فإن قيل دعت الهويلى  
 فتعدم الصورة فيصدق أن كل واحدة منهما يرفع برفع الأخرى فلا  
 أحقية لأحدتهما في تقويم الأخرى من الأخرى بعكسه قلنا يجيء ذلك برفع  
 الهويلى لا وقد سبقه ارتفاع الصورة كما أن اليد إذا حركت المفتاح فليس  
 عدم حركة المفتاح علة لبطان حركة اليد بل لا يجهل أن يبطل حركة المفتاح  
 الأولى بطلت حركة اليد أو لا وهكذا الحال في جميع العلل والمعلولات  
 نعم التلازم المتكرر من الحسنيين بين العلة الناقصة ومقتضاها الأخرى وبين  
 المعلول في الرفع والوجود إنما يكون بحسب الزمان لا بحسب الذات إذ العلة  
 متعينة برفعها ووجودها بالملزومية والسبق والمعلول باللازمية والصحوق  
 وإن كانا في درجة واحدة بحسب الزمان انتفاءً وتحقيقاً والله أعلم بالصواب

في غلابة العولمة  
 من كان جوعا  
 بالذات على وجه  
 الأثر بعدتها  
 يلازم على عدم  
 نوعا من التوسل  
 يكسب في حركته  
 إلى حركة التفتت  
 فأنما كان على وجه  
 شماس الأثر  
 بعد حركته  
 لتقسيم الأثر  
 أما جوعا  
 يلازم منها  
 وهذا ليس  
 في غلابة

[illegible]

ۛ قورق ساع علیہ السلام عن آنه تدبیرا لاداعی الخراج بیجا علی اهل اهل الفلک مکان و اما کان ذلک بعد فی ذی الحجه الساعه لصلی الله علیه و آله

## فصل ۱

فصل في المكان لما فرغ عن تحقيق ماهية الجسم الطبيعي الذي  
هو موضوع هذا العلم اراد ان يشرع فيها هو المقصود من هذا الفن اعني  
البحث عن الاعراض لذاتية الجسم الطبيعي قبل ان يما هو كاشف عنها وهو قوة  
المكان فحقق اولها ماهية المكان في هذا الفصل واثبت انبثاقه  
بعد ذلك في الفصل التالي هذا الفصل ونحن نريد ان نبين ان كيفية  
توزيع النزاع بين العقلاء في تحقيق ماهية المكان فنقول الامر المس  
بالمكان اما ان يكون جزءا من الجسم ولا يكون فان كان جزءا امنا فاما  
ان يكون هيكلا او صفة وان لم يكن جزءا او لا شك ان هيكلا يكون  
فلا يحتمل ان يكون عبارة عن بعد لساوى قطاره اقطار المتك  
اما ان يكون عبارة عن سطح من جسم يلاقيه وان كان بعدا فهو  
ان يكون موجودا او هو ما افذه خمسة احتمالات وقاد ذهب كل منها  
ذاهب ولما كان الاشكال في ماهية المكان في هذا بعدا او سطح خصصها  
لذلك فقال وهو اما الخلاء اى البعد المجرد عن المادة سواء كان فارغا  
مشغولا والسطح الباطن من الجسم الحائلي المماس للسطح انظم  
بسم الحري اعلم ان المكان اما ذات اربع تصالح عليها المتنازعون  
لا يكون النزاع لفظيا وهي نسبة الجسم بالنقطة في وما في معناه وصحة  
فقال الجسم منه لذاته واستحالة حصول جسمين في واحد واختلاف  
الجهات فنقول لا يجوز ان يكون المكان امرا غير منقسم لان يكون منقسما  
مجردا ففقد استحالة حصول الجسم في النقطة او الخط فهو اما منقسم

152

**روزنامه**

۱۲ علمیه

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text block.

في جنتين أو في الجهات كلها وعلى كل أول يكون المكان سطحاً ولا يجوز أن  
يكون خالاً فيتمكن لعدم صحة انتقال الحسب من سطحه مع بقائه محالاً  
بل بما يحوي ويحب أن يكون ما سأل السطح الظاهر من الممكن في جميع جهاته  
والألم يكن ما ليكن السطح الباطن من الحسب الحوي المماس للسطح الظاهر  
من الحسب المحوي وهذا هو مذهب جمهور الحكماء كالعلم الأول والشيخين ومن  
تابعهم وعلى الثاني يكون المكان بعداً منطبقاً على المعبد الله في الحسب فهو  
أما أن يكون أمراً موجوداً وهو ما أمّا الأول فهو مذهب فلا حول وأما  
القائلين بأن المكان هو المعبد الموجود المحر عن المادة من شأنه  
أن ينفه فيه لا بعداً الجسمانية ويسمونه المعبد المفقود وأما الثاني  
فهو مذهب المتكلمين القائلين بأن لكل جسم فراغاً هو موصفاً للحسب  
في المقدار والتناهي يشغله الحسب ويملاء على سبيل التوهم ولما كان هذا المشتاب  
هو المختار عند المتأخرين في هذا الفصل فقال بعد ذلك بلي المعبد  
والسطح بحسب الحسب والاشتراف حيث لا يتصور شيء سواهما جده أما أن  
المكان الأول للمعبد مفقوداً كان أو هو ما لم يتعين الثاني  
وهو السطح المذكور وأما قلنا أنه يعلم لأنه أي المكان لو كان خالاً فإما أن يكون  
لا شيئاً أصلاً أو بعداً موجوداً مجرداً عن المادة لكن كلاهما من شق التالي يعلم  
فكذلك المقدم أمّا أنه لا سبيل إلى الشق الأول من التالي لأنه لا يكون خالاً أقل  
من خلاء فلان الخلاء بين الجدارين أقل من الخلاء بين المدينيتين ما قيل  
الزيادة والنقصان فيكون مقداراً أو ذا مقدار أو استعمالاً لا يكون لا شيئاً

Handwritten marginal notes on the right side, continuing the discussion in Arabic script.

152

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

[illegible]

155

[illegible]



[illegible]

المفارقة ما يجوز حصرها في كل شيء الى كونها للشيء ذاك مادة متجددة  
الوازم والكانت المفارقات ايضا وذرات مواد من جهة انتصافها  
بالعلوم وغيرها اذا قلنا هذا فنقول كون العبد متشكلا لا ينافي تجرده  
الا اذا كان شكاه من العوارض التي يمكن تجرُّدِها اوزولها وهو مع  
وقن له لا لئلا التي اتمت على نفسه كونها كان بعدا موجودا انما هو مذهب  
افلاطون انه لو كان بعدا لكان له خاصية الكمية الاتصالية وقبول  
القسمية الوهمية فهذه الخاصية اما ان تكون لذاته او لا هي حال فيه  
او محال فعلى الآخرين يلزم كونه مادة للمقدار او كونه مقدارا اذا  
ما انت كلاًهما خلف لغير تجرُّد عن المادة وعلى الاول يلزم ان  
لا يقبل الانفصال قبل الالذاته ولا لغيره اما الاول فلان المتصل بذاته  
لا يقبل الانفصال مادام ذاته موجودة واما الثاني فتجده عما يقبل انفصال  
لذاته وهو المادة وقد ثبت ان كل مستحيل يقبل الانفصال هذا المحيضي ما ذكره  
الشيخ في الشفاء وليس لما ائلا ان يقول لقوله بان ما لا مادة له لا يقبل الانفصال  
غير مسلم سند اصحا هذا الراي لا الجسم يقبل الانفصال لا مادة له عندهم  
نقول قد سلفنا ان الجوهر القابل للانفصال وسائر الحوادث مسلم الثبوت  
عند الجميع سواء كان ذلك القابل نفس الجسم او جزءا ولا ان يقول لا  
ان المتصل بذاته لا يقبل الانفصال لا الجسم بعضهم محض المتصل بذاته  
لا انفصال لانا نقول مع قطع النظر عن صحة ذلك المذهب فساده يلزم كون  
الحلاء ملاء بواسطة كونه قابلا للانفصال والحوادث من الفصل والوصل

[illegible][illegible]





هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة

خلاف جهتها وهذا معارض بالحوت الخرك في الماء على ما سيجي وآنقض  
اصحاب الخلاء على القائلين بسطحية المكان بوجوب منها تصاد الاحكام  
كحركة السائل في سكون المتحرك لانه يلزم ان يكون الطير المواقف  
في الزمان المتناهية متحركا للتبدل امكانه وان يكون المحفوظ بالكلية  
والجسم في الصندوق متقدما على السائل ساكناً وكذلك الجسم المتحرك في  
الماء حركة مساوية لحركته حجة وسرعة لعدم تبدل امكانها ومنها اورد  
الحكيم ان الجسم من بقاء المكان مع نقصان المتكامل بل زيادة المكان  
مع ذلك لنقصان وبقاء المتكامل مع زيادة المكان يظهر في الزمان  
المملوء او هو اء اذا نقص منه شيء مما فيه والنتيجة في الجسم للنقرب  
والثالث في الشئ للذوق مرة والنسبة اخرى لكل المساواة بين المتكامل  
والممكن لا رمة ومنها عدم عموم الامكان مع حكمهم بان لكل جسم  
مكانا ومنها عدم وجودها هو المطلق الطبع للأجسام الى غير ذلك  
وقها وجه من لاجوبة التسمية في الكتب من اراد الاطلاع عليها  
وعلى سائر الأدلة والمباحثات المذكورة في هذا الباب بين اصحاب  
هذين المذهبين فليراجع الى الكتب المبسطة وكثرة الارادات على كل  
من هذين المذهبين ذهب بعض الاعلام لان المكان عبارة  
عن الجسم المحيط من حيث انه محيط بخلوصه عن جميع ما يرد على القول  
بالبعد ونحن اكثر ما يرد على القول بالسطح ولقربه عن مفهومه  
العرفي لانه اذا استدل عن مكان الماء يتجلى انه الكمية لا السطح اليك من

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة  
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة  
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة  
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة  
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة  
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة  
هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان كل ما في العالم من اجزاء متناهية في العدد والعدد لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة والعدد في الحقيقة لا يحصى في الحقيقة بل هو محصور في الحقيقة

**فصل في الخيال جسيم انثريا كان او اسطقسيا فله حيز طبعي**  
 يطلبه عنه الخوض جرحه باقرب الطرق وهو عند القائلين بالجوهرا الفخر  
 هو الفراغ الموهوم وهو عندهم غير المكان اذ المكان عندهم ما يعتمده  
 عليه الجسم كخوض العرف عند القائلين بالبعد نفس المكان وعند الذرات  
 الى السطح اعلم منه ومن البضع فان الجسم المحيط ليس له مكان على تقديرهم  
 لكن له وضع ومحاذاة بالنسبة الى ما في جوفه وما وقع في عباته  
 بعض المحققين اعلم عندهم واحد فالمراد كنهما واحدا فيماله مكان  
 كما يتوهم الجرم الاعظم وهو لا ينافي لاعمية كما توهم وذهب بعضهم  
 الى ان المكان بما هو مكان ليس طبعا لجسم من الاجسام اصلا سواء  
 كان بعد الجرد او سطحا اما على الاول فلتشابه اجزائه في الماهية  
 والحقيقة كما يشهد به النظر الكلي فاصلا عن اجزائه بكونه طبعا  
 لبعض الاجسام دون بعض اما على الثاني فلانه يلزم ان تسلك كل  
 طبيعة لو فرضت فيما بين الماء في اي موضع كان سواء انطبق مركزه  
 ثقلا على مركز العالم ام لا وان يتحرك الارض بطبيعتها لو فرضت  
 في وسط العالم غير محاطة بالماء ولا اذ مان كلاهما ظاهر الجلال في كل  
 الموضع بل يلزم بالطبع للاجسام اما هو الوضع والمجهة والمكان مطلوب  
 بالعرض فالارض مثلا تطلب مكانها الذي هي فيه لانه تحت جميع مكانة  
 والماء يطلب ان يكون محيطا بالارض بكنية بشرط ان يكون الارض  
 على مركز العالم لانا لو فرضنا عدم ثبات القواسم

١٥٩

فصل في الخيال جسيم انثريا كان او اسطقسيا فله حيز طبعي يطلبه عنه الخوض جرحه باقرب الطرق وهو عند القائلين بالجوهرا الفخر هو الفراغ الموهوم وهو عندهم غير المكان اذ المكان عندهم ما يعتمده عليه الجسم كخوض العرف عند القائلين بالبعد نفس المكان وعند الذرات الى السطح اعلم منه ومن البضع فان الجسم المحيط ليس له مكان على تقديرهم لكن له وضع ومحاذاة بالنسبة الى ما في جوفه وما وقع في عباته بعض المحققين اعلم عندهم واحد فالمراد كنهما واحدا فيماله مكان كما يتوهم الجرم الاعظم وهو لا ينافي لاعمية كما توهم وذهب بعضهم الى ان المكان بما هو مكان ليس طبعا لجسم من الاجسام اصلا سواء كان بعد الجرد او سطحا اما على الاول فلتشابه اجزائه في الماهية والحقيقة كما يشهد به النظر الكلي فاصلا عن اجزائه بكونه طبعا لبعض الاجسام دون بعض اما على الثاني فلانه يلزم ان تسلك كل طبيعة لو فرضت فيما بين الماء في اي موضع كان سواء انطبق مركزه ثقلا على مركز العالم ام لا وان يتحرك الارض بطبيعتها لو فرضت في وسط العالم غير محاطة بالماء ولا اذ مان كلاهما ظاهر الجلال في كل الموضع بل يلزم بالطبع للاجسام اما هو الوضع والمجهة والمكان مطلوب بالعرض فالارض مثلا تطلب مكانها الذي هي فيه لانه تحت جميع مكانة والماء يطلب ان يكون محيطا بالارض بكنية بشرط ان يكون الارض على مركز العالم لانا لو فرضنا عدم ثبات القواسم

فصل في الخيال جسيم انثريا كان او اسطقسيا فله حيز طبعي يطلبه عنه الخوض جرحه باقرب الطرق وهو عند القائلين بالجوهرا الفخر هو الفراغ الموهوم وهو عندهم غير المكان اذ المكان عندهم ما يعتمده عليه الجسم كخوض العرف عند القائلين بالبعد نفس المكان وعند الذرات الى السطح اعلم منه ومن البضع فان الجسم المحيط ليس له مكان على تقديرهم لكن له وضع ومحاذاة بالنسبة الى ما في جوفه وما وقع في عباته بعض المحققين اعلم عندهم واحد فالمراد كنهما واحدا فيماله مكان كما يتوهم الجرم الاعظم وهو لا ينافي لاعمية كما توهم وذهب بعضهم الى ان المكان بما هو مكان ليس طبعا لجسم من الاجسام اصلا سواء كان بعد الجرد او سطحا اما على الاول فلتشابه اجزائه في الماهية والحقيقة كما يشهد به النظر الكلي فاصلا عن اجزائه بكونه طبعا لبعض الاجسام دون بعض اما على الثاني فلانه يلزم ان تسلك كل طبيعة لو فرضت فيما بين الماء في اي موضع كان سواء انطبق مركزه ثقلا على مركز العالم ام لا وان يتحرك الارض بطبيعتها لو فرضت في وسط العالم غير محاطة بالماء ولا اذ مان كلاهما ظاهر الجلال في كل الموضع بل يلزم بالطبع للاجسام اما هو الوضع والمجهة والمكان مطلوب بالعرض فالارض مثلا تطلب مكانها الذي هي فيه لانه تحت جميع مكانة والماء يطلب ان يكون محيطا بالارض بكنية بشرط ان يكون الارض على مركز العالم لانا لو فرضنا عدم ثبات القواسم

ملاحظات هامه في المتن  
التي لا بد من معرفتها  
لأنها توضح المعنى  
وتمنع من التفسير الخاطئ  
فمنهنا نعلم ان  
المتن لا يخلو من  
الغموض والالتباس  
بل هو واضح  
ومفهوم  
وغير متعذر  
على القارئ  
المتبحر في اللغة  
والفلسفة  
والعلم  
فمنهنا نعلم ان  
المتن لا يخلو من  
الغموض والالتباس  
بل هو واضح  
ومفهوم  
وغير متعذر  
على القارئ  
المتبحر في اللغة  
والفلسفة  
والعلم

اما يور في الجسم على وفق ما يقتضيه طبعه ولا وفي ان بق اذا اخذنا  
وقطعنا النظر عن تأثيرات الامور الخارجة عن ذاته لئلا يرد ان سرفع  
القواسم وان كان ممكن لا يفرض بحسب لذهن لكنه جاز ان  
يكون متخيلا بحسب نفس الامر فلا يتشبه الاستدلال على ان الجسم  
بحسب نفس الامر بل بحسب ذلك الفرض الذي كلف للمؤلف كان في حيز معين  
لاحة وذلك الحيز الذي حصل فيه حينئذ اما ان يستحقه الجسم اوتلقا  
كان وجوه العارض للشيء يدل على مجرد سبب يقتضي ذلك العارض  
والسببان يكون غير خارج او يكون خارجا لا سبيل الى الثاني كما فرضنا  
جميع القواسم على التاويل المذكور فنعين الاول فاذا انما يستحقه  
اي ليستوجه بطبعه لا الجسمية المشتركة ولا هيوية لا اذ ليس لها  
اقتضاء شيء مع انها في التوحيد تابعة للجسمية وهو المظهر فان افعال  
وان لم يمكن فرض رفعه مع فرض وجوده فمفعوله لكن  
قد علمت في بحث التلازم ان فاعل الاجسام حوهر قدس ونسبته  
الجميع الاحياء نسبة واحد فلا بد ان يطلب الاحياء المختلفة  
امور مختلفة داخلية في حقائق الاجسام وما هي الا طبائعها التي  
هي صورها النوعية اقول وبما ذكرنا يندفع ما قيل من ان حصول  
الجسم في المكان من الاعراض لا لرفة التي لا يتصور خلل الجسم عنها  
فالتاويل في حصول الجسم مكانه من ثمة تاثير الفاعل في وجوه فالفنا  
اذا وجد الجسم اوجب في مكان لا حجة كيف وقد علمت ان التلازم

بذلك نقول ان  
المتن لا يخلو من  
الغموض والالتباس  
بل هو واضح  
ومفهوم  
وغير متعذر  
على القارئ  
المتبحر في اللغة  
والفلسفة  
والعلم  
فمنهنا نعلم ان  
المتن لا يخلو من  
الغموض والالتباس  
بل هو واضح  
ومفهوم  
وغير متعذر  
على القارئ  
المتبحر في اللغة  
والفلسفة  
والعلم

ملاحظات هامه في المتن  
التي لا بد من معرفتها  
لأنها توضح المعنى  
وتمنع من التفسير الخاطئ  
فمنهنا نعلم ان  
المتن لا يخلو من  
الغموض والالتباس  
بل هو واضح  
ومفهوم  
وغير متعذر  
على القارئ  
المتبحر في اللغة  
والفلسفة  
والعلم



هذا هو المطلوب في هذا الموضع  
 من حيث ان يكون له طبيعة واحدة  
 لا يتغير شيئا مختلفا وايضا لو كان له  
 حيزا طبيعيا فاما ان يحصل  
 فيهما معا وفي احدهما او يحصل في  
 شيئا منهما والكل مستحيل  
 اما الاول فظاهر واما الثاني فاشكال  
 اليه بقوله فاذا حصل في احدهما  
 وخلق مع طبعه فاما ان يطلب الثاني  
 او لا فان طلب الثاني يلزم ان يكون  
 الحيز اول الذي حصل فيه طبيعيا  
 لا طلب الذي لم يحصل فيه هرب  
 عن الذي حصل فيه والمهرب عنه  
 طبعيا لا يكون حيزا طبيعيا  
 وقد فرضناه طبعيا هفت وان لم يكن  
 طالبا للثاني يلزم ان لا يكون  
 الثاني طبعيا لان غير المطلوب  
 طبعيا لا يكون طبعيا  
 وقد فرضناه طبعيا هفت واما الثالث  
 فلانه حينئذ ان لم يكن  
 على سمتها او كان عليه ولكن يتوسطها  
 كيدوميله طبعيا الى جهتين  
 مختلفتين وهو محال وان وقع منهما في  
 جهة ميل الى جهة طبعيا  
 فاذا وصل الى اقربهما عاد الى القسم  
 الثاني ولما قيل ان يقول نالوتو  
 النار في مركز الغلاك بحيث يتساوى  
 نسبة جواتبها الى المركز  
 فيلزم سكوتها بالطبع عند المركز  
 فيكون هذا الحيز طبعيا لها  
 بيان للملازمة انها لو لم تكن ساكنة  
 بالطبع كانت مقتضية للحركة الى جهة  
 من الجهات ولا يختص بحجة هفت  
 واحاب عنه الشيخ في الشفاء بانه يعرض  
 لها سكوت

بين شيئين يوحد منتزعا احدهما الى الآخر ولا يجوز ان يكونا  
 بسبب حيزان مختلفا طبيعيا لان ذ وطبيعة واحدة والطبيعة الواحدة  
 لا تقدر شيئا مختلفا وايضا لو كان له حيزا طبيعيا فاما ان يحصل  
 فيهما معا وفي احدهما او يحصل في شيئا منهما والكل مستحيل  
 اما الاول فظاهر واما الثاني فاشكال اليه بقوله فاذا حصل في احدهما  
 وخلق مع طبعه فاما ان يطلب الثاني او لا فان طلب الثاني يلزم ان يكون  
 الحيز اول الذي حصل فيه طبيعيا لا طلب الذي لم يحصل فيه هرب  
 عن الذي حصل فيه والمهرب عنه طبعيا لا يكون حيزا طبيعيا  
 وقد فرضناه طبعيا هفت وان لم يكن طالبا للثاني يلزم ان لا يكون  
 الثاني طبعيا لان غير المطلوب طبعيا لا يكون طبعيا  
 وقد فرضناه طبعيا هفت واما الثالث فلانه حينئذ ان لم يكن  
 على سمتها او كان عليه ولكن يتوسطها كيدوميله طبعيا الى جهتين  
 مختلفتين وهو محال وان وقع منهما في جهة ميل الى جهة طبعيا  
 فاذا وصل الى اقربهما عاد الى القسم الثاني ولما قيل ان يقول نالوتو  
 النار في مركز الغلاك بحيث يتساوى نسبة جواتبها الى المركز  
 فيلزم سكوتها بالطبع عند المركز فيكون هذا الحيز طبعيا لها  
 بيان للملازمة انها لو لم تكن ساكنة بالطبع كانت مقتضية للحركة الى جهة  
 من الجهات ولا يختص بحجة هفت واحاب عنه الشيخ في الشفاء بانه يعرض  
 لها سكوت

١٧١

فيكون الحيزان مختلفا طبيعيا لان ذ وطبيعة واحدة والطبيعة الواحدة  
 لا تقدر شيئا مختلفا وايضا لو كان له حيزا طبيعيا فاما ان يحصل  
 فيهما معا وفي احدهما او يحصل في شيئا منهما والكل مستحيل  
 اما الاول فظاهر واما الثاني فاشكال اليه بقوله فاذا حصل في احدهما  
 وخلق مع طبعه فاما ان يطلب الثاني او لا فان طلب الثاني يلزم ان يكون  
 الحيز اول الذي حصل فيه طبيعيا لا طلب الذي لم يحصل فيه هرب  
 عن الذي حصل فيه والمهرب عنه طبعيا لا يكون حيزا طبيعيا  
 وقد فرضناه طبعيا هفت وان لم يكن طالبا للثاني يلزم ان لا يكون  
 الثاني طبعيا لان غير المطلوب طبعيا لا يكون طبعيا  
 وقد فرضناه طبعيا هفت واما الثالث فلانه حينئذ ان لم يكن  
 على سمتها او كان عليه ولكن يتوسطها كيدوميله طبعيا الى جهتين  
 مختلفتين وهو محال وان وقع منهما في جهة ميل الى جهة طبعيا  
 فاذا وصل الى اقربهما عاد الى القسم الثاني ولما قيل ان يقول نالوتو  
 النار في مركز الغلاك بحيث يتساوى نسبة جواتبها الى المركز  
 فيلزم سكوتها بالطبع عند المركز فيكون هذا الحيز طبعيا لها  
 بيان للملازمة انها لو لم تكن ساكنة بالطبع كانت مقتضية للحركة الى جهة  
 من الجهات ولا يختص بحجة هفت واحاب عنه الشيخ في الشفاء بانه يعرض  
 لها سكوت

هذا هو المطلوب في هذا الموضع من حيث ان يكون له طبيعة واحدة لا يتغير شيئا مختلفا وايضا لو كان له حيزا طبيعيا فاما ان يحصل فيهما معا وفي احدهما او يحصل في شيئا منهما والكل مستحيل اما الاول فظاهر واما الثاني فاشكال اليه بقوله فاذا حصل في احدهما وخلق مع طبعه فاما ان يطلب الثاني او لا فان طلب الثاني يلزم ان يكون الحيز اول الذي حصل فيه طبيعيا لا طلب الذي لم يحصل فيه هرب عن الذي حصل فيه والمهرب عنه طبعيا لا يكون حيزا طبيعيا وقد فرضناه طبعيا هفت وان لم يكن طالبا للثاني يلزم ان لا يكون الثاني طبعيا لان غير المطلوب طبعيا لا يكون طبعيا وقد فرضناه طبعيا هفت واما الثالث فلانه حينئذ ان لم يكن على سمتها او كان عليه ولكن يتوسطها كيدوميله طبعيا الى جهتين مختلفتين وهو محال وان وقع منهما في جهة ميل الى جهة طبعيا فاذا وصل الى اقربهما عاد الى القسم الثاني ولما قيل ان يقول نالوتو النار في مركز الغلاك بحيث يتساوى نسبة جواتبها الى المركز فيلزم سكوتها بالطبع عند المركز فيكون هذا الحيز طبعيا لها بيان للملازمة انها لو لم تكن ساكنة بالطبع كانت مقتضية للحركة الى جهة من الجهات ولا يختص بحجة هفت واحاب عنه الشيخ في الشفاء بانه يعرض لها سكوت



[illegible]

مجلس شورى

سید محمد علی

بالقسم لها كانت يقتضي ان تنبسط على الوسط الى الجهات  
بالسواء ولا بد من تجويف في داخلها والتجويف ما يستحق الخلا  
او يدخل جسم في داخلها والاول مستع والثاني لا يمكن لا ينفذ الهواء  
لحيطها او غير ذلك والنفوذ لا يتأتى الا بالخرق في جهة دون جهة  
نقل ان المرجح لان هذا البساط في كل جهة هذا المخصص ما ذكره ثم  
قال وهذا عجيب فان الطبع يقتضي امر احدا غير ممكن يعارض  
عرض فاذي ذلك الى حكم غريب ونحن لا ندري استحالة هذا  
العارض لا تمنعها انتهي واعلم انه كما لا يمكن لجزء البسيط مكان  
الابعه حصول الكلية والقسمه لذلك البسيط بل موقع التجزئة  
في الممكن موقع التجزئة في الممكن فكان الجزء هو جزء مكان الكل فكذا  
لا يكون المركب مكان الابعه حصول التركيب والتكوين مرعوض  
بعد الابداع فلو كان المركب مكان حالة الابداع يلزم وجود الخلاء  
فيل التركيب ومن اقتضائه الحصول فيه يلزم وجود الخلاء  
بعد التركيب وهذا تمام ان التركيب حيث لا يصح زيادة  
في الجسم فلا احتياج بسببه الى مكان زائد على ما كان للبساط  
فامكنة المركبات هي امكنة البساط بعينها وكما ان  
مكان الجسم البسيط واحد لا غير كذلك المركب  
مكانه ليس لا واحد لان مكانه ما يقتضيه الغالب  
من اجزائه ان كان فيه غالب صيلا اما مطلقا او بحسب جهة المكان

[illegible]

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱





[illegible][illegible]







١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

من اهل العلم من العبد المذنب  
القوة الغضبية كما سلف  
الاجسام وايضا قد قال الشيخ  
في كتاب هذا الجسم ستة على اربع  
او الاجسام تسعة في اربع  
في اثنان القوة التي فيها الحياة  
بقوة نهارا والقوة التي فيها الحياة  
اختيارا واذا رقت لم يبق الوجود  
لجسم لا يخل استعداء المكان  
ويوجد لكل جسم فان استعداء المكان  
اختيارية وكان هناك اختيارا  
فكذلك بل ان فيه غير اختيارية  
فان فيه غير اختيارية

اشكالها انما هي الصورة الاولى كانت صورة  
 الفلك في كل فلا بد ان يسير في جميع اجزائه واما الصور الاخرى فانها  
 صورة للتجارب مختصة به فيكون فيه الصورتان النوعيتان وهو حال  
 وجوابه للنوع غير استعماله ذلك فان جميع صور العناصر المركبة باقية  
 وحلت في الصورة اخرى نوعية سارية في جميع اجزائه وهي العناصر  
 فيكون في كل عنصر صورتان نوعيتان اقول الحق في الجواب يقال  
 ان صورة الفلك وكذا صور ما ارتكر فيه غير سارية في اجزاء الجسم  
 حتى يلزم ما ذكره من كون جسم واحد ذا صورتين نوعيتين بل لما تعلقت  
 بجميع الجسم من حيث هو مجموع لا بكل جزء من اجزائه اذ صورة الفلك  
 بعينها نفسها المجردة فان الصور صنفان صور تقوم بمواد الاجسام  
 سواء كانت سارية كالصور المعدنية او غير سارية كالصور  
 الحيوانية وصور لا تقوم بمواد الاجسام بل قوامها بذاتها  
 وما كانت لكل فلك بل لكل كوة انثوية صورة مجردة  
 هي افعالها وبها تحصلت ماهيته فلا يكون له صورة اخرى منطبعة  
 فان ذلك كما قاله الحق الطوسي شي لم يذهب اليه اذهب اذ الجسم  
 الواحد يتبع ان يكون ذاتي نفس اعني ذات ايتين وقد صرح هذا العلما  
 بان القوة المنطقية فيها كالحيل فينا فكيف يكون صور جوهرية لها  
 واما ما افاده في الجواب من تعجز عن كون جسم واحد ذا صورتين  
 نوعيتين كما لا يخفى من اجزاء العناصر المركبة نفسا معا لا يخفى

304

[illegible]

اذ لم يكن له ان يكون شيئا واحدا حقيقيا فمتلفنا نحن فيكون جسم  
واحد فلما ذكر كبا اونا راويا قوتا وصيهر العناصر المركبة العنصرية  
وان كانت باقية على التحقيق والصورة الاخرى سارية فيها لكن يلزم من ذلك ان يكون لغص  
واحد صونان نوعيتان بيان ان للمركب العنصري كالياق مثلا والاعضاء البسيطة  
الاجزاء مقلدة متحدة بلما هيية والوجود واجزاء متباشرة  
بلما هيية والوجود والصورة الياقونية والشمسية او العظمية انما هي  
سارية في جميع تلك الاجزاء المتشابهة الكاملة لتكيفية المزاجية كالي  
كل واحد من اجزاء المتباينة البسيطة فان الجزء البسيط من النار  
والهواء كيف يتلقى له استعداد قبول الصورة التركيبية وقال ايضا لا  
انه لو كان في الفلك صورتان كان فيه تركيب قوي وطباع فلا يكون  
بسيطا اقول وبما قررنا لظاهر عدم ورود هذا السؤال حتى نحتمل  
انها اجاب به عنه من ان معنى تركيب لصور القوى ان يكون  
لجزء الجسم قوة وكجزء آخر قوة اخرى حتى اذا كان له جزءان كاد  
قوتان وليس الامر في الفلك هكذا لان احد الصوريتين سارية في  
الجميع والاخرى مختصة بالعض ثم قال في الاخران الصورتان التي  
تعلق بمجموع الفلاك وتنبع عن سارية في جميع اجزاء الفلاك فكذلك الحال  
والمتمم ان افرادا من نوع واحد فيكرم بعد افراد المبدء وقد صرح في وجود  
انحصار المبدء في شخصه اقول وجوابا لكل واحد من التمدد ليس له حقيقة مستقلة  
بل هو جزء الجسم الفلاك فلا يحتمل ان يكون له صورة مستقلة ولا اول يمكن

[illegible][illegible]

ولا اذ كان في الجوارح مضمومة  
 على حرف مضمة الى حرف  
 المضموم من غير كسر  
 فانه يفتح كفتح  
 ما قبله فيكون كفتح  
 الفاء في قوله تعالى  
 فاعلم ان الله لا يهدي  
 القوم الضالين  
 او ادخلوا في  
 النار  
 او ادخلوا في  
 النار  
 او ادخلوا في  
 النار







121

وليست السيرة المستوفى على معرفة الزمان وكذا الدفعة الماخية في  
 حدها الدفعة الماخية في حدها الآن الذي هو عبارة عن طرف الزمان  
 والزمان مقدار الحركة واجاب عنه صاحب المطارحة بان لدفعه واللا  
 والله يجهلها تصورا اولية واعانة الحواس عليها من الجائز ان يجد  
 الحكم بهذه الامور ثم تجعل الحركة معرفة للزمان والآن  
 الذي هي سبب هذه الامور لاولية التصور واستصحب الامام الرازي  
 في المباحث المشترية والحق خلاف ذلك لا ما قيل من انه لا يمكن تعقل  
 التمدد بل دون تعقل الزمان سواء قلنا ان التصور المتقدم يجب ان يكون  
 كون تعقله متوقفا على تعقل الزمان كما مسلم وان توقفنا التمدد على  
 ثبوت الزمان بل كنه لا بد ان يعترف بذلك الامور لا تضيق على امر غير  
 الذات لئلا ينتقض التعريف بالانقالات الفكرية التي تقع في ذات متغا  
 يتوسط بين كل اثنين منها زمان وليست بحركة والتمتد على هذه الوجه  
 هو الزمان واجاب عنه بعضهم بان تصور كل من الحركة والزمان بوجه ما  
 يتصور وقد اخذ ذلك الوجه لبدحي من كل واحد منهما في تحصيل هية الاخر  
 فلا دور ود ذلك بان تحديد الزمان يتوقف على اخذ الحركة على وجه  
 الاتصاف وهو غير بدحي وقد علم لزوم اخذ الانطباع في تعريف الحركة على  
 تلك الحقيقة الاتصالية فالاولى ان يقال ان لما اخذ تعريف الزمان  
 انما هي الحركة بانصافها بحسب المسبقة والماخ في تعريف الحركة انما هو الزمان  
 الممتد المتصل بنفسه ان كان التي قصد تحديدها انما هي حقيقة الحركة



Handwritten marginal notes at the top of the page, including the word 'فصل' (Chapter) and various philosophical or scientific remarks.

فصل

Handwritten marginal notes on the left side of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block.

بجسبها لها التي لها من قبل الزمان فلا دور ثم اعلم ان لفظة الحركة تطلق  
على معنيين أحدهما توسط الشيء غير المبدأ والمنتهي بحيث يأتي حد يقرب  
في الوسط لا يكون ذلك الشيء قبل وصوله ولا بعده فيه بخلاف حد والآخر  
هذه صورة الحركة وهو صفة واحدة شخصية غير متغيرة بتبدل حد من  
الوسط اذ كون المخرج متوسطا ليس فيه جدد دون حد بل انه على الصفة  
المذكورة تتران ذلك التوسط وان كان بحيث انه واحدة اشخصيا مستقرا  
لكن بواسطة نسبة الى حد والمسافة الغير المنتهية بالفرض كما يقبل  
انفسا ما بغيرها تارة بالعرض اذ لم حد ود بالقوة من جهة اتصال  
مؤا فاة حدة والمسافة فهو مستقر بحسب لذات غير مستقر بحسب النسبة  
التي في الحدود وكم ان كل حدة في المسافة المتصلة وكل نقطة في الخط  
بنظرية لا يكون بالفعل ولكن بالقوة كذلك كل كون من هذه  
الكون لا يكون الا بالقوة فانه المعنى من الحركة له وجود بين صرافة  
القوة وموضوعة الفعل فذلك سموها بالها كمال اول لما بالقوة من جهة وهو  
بالهوية وانها ما يحصل من الاول بسبب استمراره واختلاف نسبة الى  
حد ود المسافة وهو متصل مطبق على المسافة منقسم بانقسامها  
واجبة واحدة هذه الامر يسمى الحركة القطعية والاول الحركة التوسطية  
والتوسطية كما خافا علة للقطعية مثال ذلك النقطة المنقلة كرايس  
على خط ما من السطح يسمى حركته وسيلانه على ذلك السطح خطا فافقه بعض  
النقطة كما تستقله يحصل من استمرارها على ذلك السطح خط يفرض

Handwritten marginal notes on the right side of the main text block, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes on the far right side of the page.

Handwritten marginal notes at the bottom of the main text block.

Handwritten marginal notes on the right side of the bottom section.

Handwritten marginal notes on the far right side of the bottom section.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the word 'فصل' (Chapter) and various philosophical or scientific remarks.

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

فحينئذ نقول متوهمة ليس شئ منها فاعلة له واخره اءه كيل متاخرة عنها فف  
 الحركة شئ كالخط المستمر وهو الحركة المستمرة القطعية وشئ كالنقطة  
 الفاعلة للخط وهو الحركة التوسعية واشياء كالنقطة المفروضة فيه التام ففعله  
 يبقى تاخرت عنه وهي لا كانت المفروضة بحسب نفراض حدود المسافة  
 وفي الزمان ايضا شئ كالرسم يقال له ان السبيل وشئ كالرسم يبق  
 الزمان المتصل واشياء كالحدد والنهايات يتك كل منها الا ان بالمتصل الاخر  
 وكل من الاصل الثلاثة في كل واحد من الاشياء الثلاثة ينطبق على نظرية في الاخر  
 وليس لباقي مع المتحرك الا الواحد المستمر من كل منها ضروري انه لا يكون مع  
 المنتقل خط المسافة اذ قد خلفه ولا الحركة مع القطع فقد انقضت ولا الزمان  
 المتصل فقد مضى اذ انما يكون مع من القطع التوسط ومن المسافة  
 النقطة او ما في حكمه ومن الزمان الممتد ذلك الا ان واعلم ان المتحرك من حيث  
 انه متحرك حله بعينها حال الحركة في تحقق الاصل الثلاثة فيه فانه من حيث انه  
 متوسط بين مبد المسافة منها ما مع استمراره بعد انفسه من حيث انه قد  
 انتقل اذ هو هذا الاعتبار كانه شئ ممتد منطبق على مسافة ونفسه من حيث انه  
 وصل الى حده لنفسه من حيث انه قطع المسافة الى ذلك الحد واما السكون  
 فهو علم الحركة عما يشانه ان يتحرك فالتقابل بينهما تقابل الملكية والعدم فالوجود والعدم  
 هو بالفعل من جميع الوجوه لا يكون في سائر الاقسام التي اجتمعت  
 ومثل لا يمكن خلوه عنها جميعا كالجسم لقائل ان يقول ربما تغير انا في زمان  
 الحركة فنقول الجسم ان يكون فيه متحرك فيقع الحركة في الاك ان يكون بارا

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

لأنه لا يمكن أن يكون له وجود في ذاته بل هو موجود في غيره  
 لأن كل شيء إما أن يكون له وجود في ذاته أو في غيره  
 وإذا كان له وجود في ذاته لم يكن بحاجة إلى غيره  
 وإذا كان له وجود في غيره لم يكن له وجود في ذاته

۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱

جزء غير متغير من المسافة لتطابقهما وهو محال وساكنًا فلا تكون الحركة  
 متصلة وقد وضعناها متصلة بانفعال للمسافة تغييرها تلقا من الأجزاء  
 الغير المنقسمة فيلزم خلو الموضوع القابل عنهما جميعًا فيكون الجسم يكون  
 ذلك لأن متحركًا ولا ساكنًا لأن كلاهما في الحركة والسكون مما يتحقق في الزمان  
 في لأن لا يتحقق إذا لم يكن الجسم متصفًا بالحركة في لأن كان متصفًا به لسبب  
 عما يشانه الحركة وأيضا فيلزم أن لا يكون الجسم متحركًا ولا غير متحرك وهو ارتفاع التقيضين  
 لأننا نقول في الجواب عن الأول أن تقيض الحركة في لأن هو عدم الحركة  
 ولأن علم أن يكون في لأن قيدًا وظرفًا للشيء أي الحركة لا للشيء أي عدمها  
 وعن الثاني أنه لا يلزم من عدم تحركه وسكونه في لأن خلوه عنهما  
 ونفس الأول إذا الحركة في لأن انحصرت من اللاسكون وما ليساكن  
 فانتفاءها لا يستلزم انتفاء سببها وهي اللاسكون لتحقيق الحركة لا في الأجزاء  
 والحاصل أن لأن انحصرت فلا انتفاء فختار أن الجسم متصف فيه بالحركة  
 الواقعة في الزمان كافيته وإن جعل ظرفًا لوقوع الحركة والسكون نقول  
 أنه لا يقع شيء منهما فيه ولا يلزم من ذلك خلو الموضوع فيه عن  
 الانتفاء بهما وأعلم أن الحركة لما كانت عرضًا قائمًا بغيره فلا بد له من  
 قابل وفاعل أما القابل لها فلا بد أن يكون أمرًا ثابتًا حتى يعرض له  
 الحركة فلهذا التثبت أما أن يكون أمرًا بالحق فقط أو بالفعل  
 فقط أو ذا محتين فالأول محال إذا العرض لا بد له من محل متقوم  
 بالفعل وكذا الثاني لأن ما بالفعل مطلقًا قد حصل له جميع ما يجب ولم

[illegible][illegible]

ولو كان له امر من غير اصله ما كان له معنى ما بالقول ثم يتحرك اذ كل محرك  
 يطلب بالتحرك شيئا لم يحصل له بعد وايضا فان الحركة امر طار على الشيء ويجب  
 ان يكون ما يعرض له شيئا متجداً مشتملاً على القوة والاستعداد على ما سيجي  
 فلا يكون بالفعل مطلقاً وقد ظهر ان المفسر عتق المادة لا يعرض له الحركة  
 فيجب ان يكون الحركة موجودة في شيء مركب مما بالقوة وما بالفعل وهو  
 الجسم واما الفاعل للحركة فيجب ان يكون امراً غير الجسم بما هو جسم  
 كما اشار اليه بقوله وكل محرك فله غير الجسمية اما ما يتحرك  
 باسباب من خارج مثل المدفع والمخرب فالاخر في ان حركته من  
 جهة امر خارج عنه ظاهراً واما الذي لا يعرف له محرك من خارج ففي كونه  
 محركاً من غير محتاج للنظر استدلالاً وعليه براهين كثيرة فختار منها  
 ثلاثة اولها هو ما اشار اليه الصيقوله اذ لو تحرك الجسم بما هو جسم  
 لالعله غير كونهما لكان كل جسم متحركاً لا اشتراك الاجسام في الجسمية والتك  
 كاذب لسكون بعض الاجسام كالارض مثلاً فالمقدم منه واعلم انك لما عدت  
 ان المتحرك هو الجسم وكان الجسم جنساً للانواع الجسمية فلا على نقول  
 هذا البرهان منقوض بقولنا ان البياض لو كان الذي يقارنه بياضاً  
 لذاته لكان كل لون بياضاً وليس كذلك في كون اللون بياضاً محتاجاً الى  
 وهو حال الكنا نقول فرق ما بين الجسم في المركبات الخارجية وبينه  
 والبسائط فان الجسم في الاشياء المركبة يمكن ان يحرك عن جنسية و  
 يؤخذ بحيث يصير نوعاً حقيقياً لا يفصل من الفصول بل بنفس طبيعته

١٢٥

في قوله لو كان له امر من غير اصله ما كان له معنى ما بالقول ثم يتحرك اذ كل محرك  
 يطلب بالتحرك شيئا لم يحصل له بعد وايضا فان الحركة امر طار على الشيء ويجب  
 ان يكون ما يعرض له شيئا متجداً مشتملاً على القوة والاستعداد على ما سيجي  
 فلا يكون بالفعل مطلقاً وقد ظهر ان المفسر عتق المادة لا يعرض له الحركة  
 فيجب ان يكون الحركة موجودة في شيء مركب مما بالقوة وما بالفعل وهو  
 الجسم واما الفاعل للحركة فيجب ان يكون امراً غير الجسم بما هو جسم  
 كما اشار اليه بقوله وكل محرك فله غير الجسمية اما ما يتحرك  
 باسباب من خارج مثل المدفع والمخرب فالاخر في ان حركته من  
 جهة امر خارج عنه ظاهراً واما الذي لا يعرف له محرك من خارج ففي كونه  
 محركاً من غير محتاج للنظر استدلالاً وعليه براهين كثيرة فختار منها  
 ثلاثة اولها هو ما اشار اليه الصيقوله اذ لو تحرك الجسم بما هو جسم  
 لالعله غير كونهما لكان كل جسم متحركاً لا اشتراك الاجسام في الجسمية والتك  
 كاذب لسكون بعض الاجسام كالارض مثلاً فالمقدم منه واعلم انك لما عدت  
 ان المتحرك هو الجسم وكان الجسم جنساً للانواع الجسمية فلا على نقول  
 هذا البرهان منقوض بقولنا ان البياض لو كان الذي يقارنه بياضاً  
 لذاته لكان كل لون بياضاً وليس كذلك في كون اللون بياضاً محتاجاً الى  
 وهو حال الكنا نقول فرق ما بين الجسم في المركبات الخارجية وبينه  
 والبسائط فان الجسم في الاشياء المركبة يمكن ان يحرك عن جنسية و  
 يؤخذ بحيث يصير نوعاً حقيقياً لا يفصل من الفصول بل بنفس طبيعته

في قوله لو كان له امر من غير اصله ما كان له معنى ما بالقول ثم يتحرك اذ كل محرك  
 يطلب بالتحرك شيئا لم يحصل له بعد وايضا فان الحركة امر طار على الشيء ويجب  
 ان يكون ما يعرض له شيئا متجداً مشتملاً على القوة والاستعداد على ما سيجي  
 فلا يكون بالفعل مطلقاً وقد ظهر ان المفسر عتق المادة لا يعرض له الحركة  
 فيجب ان يكون الحركة موجودة في شيء مركب مما بالقوة وما بالفعل وهو  
 الجسم واما الفاعل للحركة فيجب ان يكون امراً غير الجسم بما هو جسم  
 كما اشار اليه بقوله وكل محرك فله غير الجسمية اما ما يتحرك  
 باسباب من خارج مثل المدفع والمخرب فالاخر في ان حركته من  
 جهة امر خارج عنه ظاهراً واما الذي لا يعرف له محرك من خارج ففي كونه  
 محركاً من غير محتاج للنظر استدلالاً وعليه براهين كثيرة فختار منها  
 ثلاثة اولها هو ما اشار اليه الصيقوله اذ لو تحرك الجسم بما هو جسم  
 لالعله غير كونهما لكان كل جسم متحركاً لا اشتراك الاجسام في الجسمية والتك  
 كاذب لسكون بعض الاجسام كالارض مثلاً فالمقدم منه واعلم انك لما عدت  
 ان المتحرك هو الجسم وكان الجسم جنساً للانواع الجسمية فلا على نقول  
 هذا البرهان منقوض بقولنا ان البياض لو كان الذي يقارنه بياضاً  
 لذاته لكان كل لون بياضاً وليس كذلك في كون اللون بياضاً محتاجاً الى  
 وهو حال الكنا نقول فرق ما بين الجسم في المركبات الخارجية وبينه  
 والبسائط فان الجسم في الاشياء المركبة يمكن ان يحرك عن جنسية و  
 يؤخذ بحيث يصير نوعاً حقيقياً لا يفصل من الفصول بل بنفس طبيعته



وذلك لا جنسية الجسم مثلا ليست باعتبار انه جوهر متمم غير  
داخل فيه شيئا اخر كالانسانية والفرسية وغير ذلك اذ هو هذا المعنى  
غير مختلف في الاجسام ليقع داخل بل بامن تضاد اليه من خارج وهو هذا  
المعنى لا يصدق على الانسان والفرس وغيرهما كما هو مذهب من شئ اخر  
بل يكون مادة لها فيكون نوعا محصلا لان حقيقة قدمته وتحصلت في  
الخارج وكما امكن ان ينتقل الجسم من الجارية الى الحيوانية ومن النباتية  
الى الحيوانية بل انما يكون جنسا بعينه جوهر ذو طول وعرض وعمق  
بلا شرط ان لا يكون غير هذا او يكون واذا الحد هكذا فكونه ذا حيز  
او تغل لا يلزم ان يكون امرا خارجا عنه لاحقا به اذ يصدق على الحشا  
والمغذي وغيرهما من الحقائق المختلفة للجسمانية انه جوهر ذو اقطار ثلثة  
وان لم يصدق عليها الفا جوهر ذو اقطار ثلثة فقط واما اللونية مثلا فلا يمكن  
ان يعرف بها ذات الا ان تنوع بالفصول ولا يوجد في الخارج لونية  
وشيء اخر غير اللونية يحصل منهما البياض كما يوجد في الخارج جسمية  
وصورة اخرى غير الجسمية يكون الانسان حاصلا منها فقد تبين  
ان الجسم تلحقه علل في الوجود تجعل هذا الجسم شيئا دون ذلك الجسم  
لا فضول في الذهن فقط واما البرهان الثاني فهو انه لو عمل اجسامهم  
من الاجسام عن ذاته لما امكن توهم امر في غيبه يوجب بطلان حركته  
وان كان ذلك هو السكون في خيرة او حصل ما هو المطلوب  
بالحكمة اي مطلوب كان وبطلان الثاني فلو لم يكن المقدم

*[Handwritten notes in Urdu script at the bottom of the page.]*



[illegible][illegible][illegible]

وذكر ان الشئ انما هو حاصل من غير ان يكون له

لما ذكره من ان الشئ انما هو حاصل من غير ان يكون له

ومملكة المعالجة والمستعجل هي من حيث علمها من المرض استبعاد قبول  
العلالج من جهة التعلق بالبدن فالطبيب يعالج بالمرض متعالج فنضع الثنا  
وانما اختلف فيه واعلم ان الحركة تتعلق بامور ستة وهي المحرك والمحرك  
وما فيه الحركة هي ما منه الحركة وما اليه الحركة والزمان وقد جرت العادة  
باعتبار اهرين من مدة الستة وهما المحرك وما فيه الحركة كما فعل المصنوع  
تقديم التقسيم باعتبار الفاعل لكن المصنوع قد قام التقسيم باعتبار المسافة  
وقال ثم الحركة على رتبة اتسام باعتبار مقولة تقع فيها الحركة ومعنى كون  
الحركة واقعة في مقولة هو ان يكون للموضوع في كل آن فرض من آيات  
فما ان تلك الحركة فرد من تلك المقولة بخالد لغيره الذي يكون له  
ان اخرنها في الفة نوعية او صنفية وقد يعتقد انها عبارة عن تغير حال  
تلك المقولة المعينة وهذا باطل لان معنى السواد ليس ان سوادا واحدا  
يشتد حتى يكون الموضوع الحقيقي للحركة في السواد نفس السواد كيف وذا  
الاول في نفسها كانت ناقصة او زائدة والزيادة ليست بعينها  
الناقصة ولا يتاخر لاحد ان يقول ذات الاول باقية وينضم اليه شئ اخر فان  
الشئ الذي ينضم اليه ان لم يكن سوادا بل يكون شئ اخر فاشد السواد  
سوادا بغيره بل حدث فيه ضفة اخرى وان كان الذي ينضم اليه سوادا  
اخر فيحصل سوادان في محل اخر بلا امتياز بينهما في الحقيقة او المحل  
او الزمان وهو محم واحدا الاثنان من السواد غير متصور لان  
اشد ولا اتحاد وكذا ان انتفيا وانتفي احد هما فقد علم ان شدة السواد ليست

منه فلهذا لا يلزم من كونها متعلقة بالبدن  
ان يكون لها في البدن ما هو متعلق به  
فانما هو متعلق بالبدن من غير ان يكون له  
ما هو متعلق به في البدن

١٢٨

فانما هو متعلق بالبدن من غير ان يكون له  
ما هو متعلق به في البدن

فانما هو متعلق بالبدن من غير ان يكون له  
ما هو متعلق به في البدن

فانما هو متعلق بالبدن من غير ان يكون له  
ما هو متعلق به في البدن

فانما هو متعلق بالبدن من غير ان يكون له  
ما هو متعلق به في البدن

فانما هو متعلق بالبدن من غير ان يكون له  
ما هو متعلق به في البدن

سَوَاءٌ انْضَمَّ امْخَرَّ اليه بَلْ باِنْدَام ذات الاول وحصول سَوَاءٍ  
 آخر اشده منه وهما تحت وهما له كان معنى ونوع الحركة في مقولة  
 هذا الذي ذكره يفران لا يتحقق حركة في مقولة لان انتقال من فرد  
 من المقولة الى فرد آخر مما يتصور اذا كانت الافراد موجودة بالفعل ليس  
 والا لزم تماثل الكائنات وانحصار ما لا يتناهي من الموجودات المترتبة بين حاليه  
 وجوابه ان تلك الافراد وان لم تكن موجودة متميزة بالفعل لكنها موجودة  
 بالقوة القريبة من الفعل بمعنى ان اي فرض لو انقطعت الحركة فعليه  
 تلبس المحرك بفرد مخصوص من تلك الافراد فيه وهذا بانه يلزم ان لا  
 للمحرك الا يعني في زمان الحركة مكان بالفعل ولا للمحرك اليك بالفعل هو  
 ايضا واجاب عنه العلامة الدريز بان المحرك انما يتصف بالفعل حال الحركة  
 بالتوسط بين تلك الافراد وذلك التوسط حالة بين صوفا القوة ومحمولة  
 والقدر الضمير هو ان الجسم من تلك الاخرى والتوسط فيها  
 وامانة لا يتحرك من فردا بالافعال فيس هو رايه ومبرهنا على بل لها  
 ربما اقتضى خلاف هذه اكلامه ولا يخفى ما فيه فان المحرك في الاثر  
 به جسم في كل آن فرض فبالضرورة له ان بالفعل والافعال الخلاء  
 وهو فهم وايضا الافلاك غير منفكة عن الحركة الوضعية فيكون ان لا يكون  
 لها وضع اصلا في وقت من الاوقات والحق ان افراد المقولة التي تقع فيها  
 الحركة ليست مضمومة في الافراد الالينية بل لها افراد آتية هي عيارس  
 لسكون وافراد زمانية تدور بحية الوجه منطبقه على الحركة معنى الف طر

١٤٩

في قوله سَوَاءٌ انْضَمَّ امْخَرَّ اليه بَلْ باِنْدَام ذات الاول وحصول سَوَاءٍ  
 آخر اشده منه وهما تحت وهما له كان معنى ونوع الحركة في مقولة  
 هذا الذي ذكره يفران لا يتحقق حركة في مقولة لان انتقال من فرد  
 من المقولة الى فرد آخر مما يتصور اذا كانت الافراد موجودة بالفعل ليس  
 والا لزم تماثل الكائنات وانحصار ما لا يتناهي من الموجودات المترتبة بين حاليه  
 وجوابه ان تلك الافراد وان لم تكن موجودة متميزة بالفعل لكنها موجودة  
 بالقوة القريبة من الفعل بمعنى ان اي فرض لو انقطعت الحركة فعليه  
 تلبس المحرك بفرد مخصوص من تلك الافراد فيه وهذا بانه يلزم ان لا  
 للمحرك الا يعني في زمان الحركة مكان بالفعل ولا للمحرك اليك بالفعل هو  
 ايضا واجاب عنه العلامة الدريز بان المحرك انما يتصف بالفعل حال الحركة  
 بالتوسط بين تلك الافراد وذلك التوسط حالة بين صوفا القوة ومحمولة  
 والقدر الضمير هو ان الجسم من تلك الاخرى والتوسط فيها  
 وامانة لا يتحرك من فردا بالافعال فيس هو رايه ومبرهنا على بل لها  
 ربما اقتضى خلاف هذه اكلامه ولا يخفى ما فيه فان المحرك في الاثر  
 به جسم في كل آن فرض فبالضرورة له ان بالفعل والافعال الخلاء  
 وهو فهم وايضا الافلاك غير منفكة عن الحركة الوضعية فيكون ان لا يكون  
 لها وضع اصلا في وقت من الاوقات والحق ان افراد المقولة التي تقع فيها  
 الحركة ليست مضمومة في الافراد الالينية بل لها افراد آتية هي عيارس  
 لسكون وافراد زمانية تدور بحية الوجه منطبقه على الحركة معنى الف طر

هذا هو عينها على ما هو بعضهم فيكون للشيء كمالا امتدادا كمالا بقية على انصافها  
 وقد لوحدها في متعلق غير قاي هو مقدر اربا العرض متضمن لمخرج الحد والية نصبت  
 للشيء في ذات زمان الحركة يكون نسبة تلك الحدود والية نسبة النقط الى  
 الخط والخط الى السطح والفرق الزماني حاصل للمتحرك بالفعل من دون حيز  
 اصلا وما الافراد الالمانية والزمانية التي هي حد وذلك الفرق واجبا فيه  
 حصولا مجرد الفرض فلا يكره حمل الجسم من المقولة للتحرك فيها ولا يتلوا  
 الايات او الايات ولا انحصار غير المتناهية بين الحاصرين اذ لا يوجد فرد واحد  
 منها في حال الحركة فضلا عن تتابع الايات منها او كونها غير متناهية ومما  
 قررناه وبيناها قد ثبت وتحقيق عند الجواب المحمدي وجود الحركة القطعية التي  
 هي ذات هوية متمكنة اتصالية منقسمة انقسام المقادير الى الاخائية من اجزاء المتناهية  
 في الحد والاسم سواء كانت عين المقولة التي وقعت فيها الحركة او  
 غيرها ولا ثبات وجه آخر مذكور في الجاسة المتكوتية ببيان ان المتحرك مادام  
 متحركا له باعتبار الحركة التوسطية حالة شخصية بسيطة غير منقسمة مت  
 بين المبدأ والمستقر وهي ليست منطبقا على شيء من اجزاء المسافة ولا يلزم  
 الانطباق بين المنقسم وغير المنقسم بل ليس لها الا الانطباق على الحدود  
 المفروضة في المسافة لا المقادير الية هي واقعة بين تلك الحدود فلو لم  
 يتحقق في الخارج الحركة التوسطية يلزم ان لا ينال المتحرك شيئا  
 من اجزاء المسافة فيكون كالحمة ينقل من الى حد آخر لا موافاة  
 قد ومن المسافة تكون بينهما فيلزم ظفرات غير متناهية بحسب

هذا هو عينها على ما هو بعضهم فيكون للشيء كمالا امتدادا كمالا بقية على انصافها  
 وقد لوحدها في متعلق غير قاي هو مقدر اربا العرض متضمن لمخرج الحد والية نصبت  
 للشيء في ذات زمان الحركة يكون نسبة تلك الحدود والية نسبة النقط الى  
 الخط والخط الى السطح والفرق الزماني حاصل للمتحرك بالفعل من دون حيز  
 اصلا وما الافراد الالمانية والزمانية التي هي حد وذلك الفرق واجبا فيه  
 حصولا مجرد الفرض فلا يكره حمل الجسم من المقولة للتحرك فيها ولا يتلوا  
 الايات او الايات ولا انحصار غير المتناهية بين الحاصرين اذ لا يوجد فرد واحد  
 منها في حال الحركة فضلا عن تتابع الايات منها او كونها غير متناهية ومما  
 قررناه وبيناها قد ثبت وتحقيق عند الجواب المحمدي وجود الحركة القطعية التي  
 هي ذات هوية متمكنة اتصالية منقسمة انقسام المقادير الى الاخائية من اجزاء المتناهية  
 في الحد والاسم سواء كانت عين المقولة التي وقعت فيها الحركة او  
 غيرها ولا ثبات وجه آخر مذكور في الجاسة المتكوتية ببيان ان المتحرك مادام  
 متحركا له باعتبار الحركة التوسطية حالة شخصية بسيطة غير منقسمة مت  
 بين المبدأ والمستقر وهي ليست منطبقا على شيء من اجزاء المسافة ولا يلزم  
 الانطباق بين المنقسم وغير المنقسم بل ليس لها الا الانطباق على الحدود  
 المفروضة في المسافة لا المقادير الية هي واقعة بين تلك الحدود فلو لم  
 يتحقق في الخارج الحركة التوسطية يلزم ان لا ينال المتحرك شيئا  
 من اجزاء المسافة فيكون كالحمة ينقل من الى حد آخر لا موافاة  
 قد ومن المسافة تكون بينهما فيلزم ظفرات غير متناهية بحسب



هذا هو عينها على ما هو بعضهم فيكون للشيء كمالا امتدادا كمالا بقية على انصافها  
 وقد لوحدها في متعلق غير قاي هو مقدر اربا العرض متضمن لمخرج الحد والية نصبت  
 للشيء في ذات زمان الحركة يكون نسبة تلك الحدود والية نسبة النقط الى  
 الخط والخط الى السطح والفرق الزماني حاصل للمتحرك بالفعل من دون حيز  
 اصلا وما الافراد الالمانية والزمانية التي هي حد وذلك الفرق واجبا فيه  
 حصولا مجرد الفرض فلا يكره حمل الجسم من المقولة للتحرك فيها ولا يتلوا  
 الايات او الايات ولا انحصار غير المتناهية بين الحاصرين اذ لا يوجد فرد واحد  
 منها في حال الحركة فضلا عن تتابع الايات منها او كونها غير متناهية ومما  
 قررناه وبيناها قد ثبت وتحقيق عند الجواب المحمدي وجود الحركة القطعية التي  
 هي ذات هوية متمكنة اتصالية منقسمة انقسام المقادير الى الاخائية من اجزاء المتناهية  
 في الحد والاسم سواء كانت عين المقولة التي وقعت فيها الحركة او  
 غيرها ولا ثبات وجه آخر مذكور في الجاسة المتكوتية ببيان ان المتحرك مادام  
 متحركا له باعتبار الحركة التوسطية حالة شخصية بسيطة غير منقسمة مت  
 بين المبدأ والمستقر وهي ليست منطبقا على شيء من اجزاء المسافة ولا يلزم  
 الانطباق بين المنقسم وغير المنقسم بل ليس لها الا الانطباق على الحدود  
 المفروضة في المسافة لا المقادير الية هي واقعة بين تلك الحدود فلو لم  
 يتحقق في الخارج الحركة التوسطية يلزم ان لا ينال المتحرك شيئا  
 من اجزاء المسافة فيكون كالحمة ينقل من الى حد آخر لا موافاة  
 قد ومن المسافة تكون بينهما فيلزم ظفرات غير متناهية بحسب

[illegible][illegible]



قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

الواردة على ثبوت الحركة الانضمامية في الخارج مع وجوده لخلها ليقاس  
 عليها غيرها لان كثيرا من الشكوك الواردة على اتصال الجسم بـ  
 عليها بافتان فلعلمنا تدغم تلك الشكوك كما وعدنا في أوائل الكتاب  
 فمنها ان المتحرك ما لم يصل الى المنتهى لم توجه الحركة بتمامها واذا وصل اليه  
 فقد انقطعت الحركة والحجج بان امتناع وجودها في ان الوصول الى  
 المنتهى وكذا في كل ان من كان مسلم ولا يلزم منه امتناع وجودها مطلقا  
 لان رفع الخاص يستلزم رفع العام بل بالحركة بمعنى القطع انما توجه في زمان  
 فانيته ان وصول الجسم المنتهي فان قيل الحركة بمعنى القطع لا تصف  
 بالوجود العيني قبل الوصول الى الغاية ولا حال الوصول اليها لما  
 ولا بعده كما لا يخفى فلا تعسف بالوجود العيني قلنا ان اردت بقولك  
 قبل الوصول الى الغاية انما قبل الوصول اليها فالترديد المذموم غير حاصي  
 وان اردت بما عم من ان يكون انا او زمانا اختيارا انفسهما موجودا  
 فنفس ما هو قبل ان الوصول الى الغاية وظهر وجوده في ذلك  
 الا ان وكل شيء منها في جزء من ذلك الزمان وفيه تأمل سيظهر لك  
 ومنها انه لو كانت الحركة المتصلة القطعية مرجحة يلزم من اتصال  
 لماضية منها بالمستقبل اتصالا لم يوجد بالمعنى والحجاب ان اريد  
 بالمعنى بالمعنى في الحال بل بالحد المشترك بين الماضي والمستقبل  
 التي في الماضي ايضا معدومة بهذا المعنى وان اريد به المعدوم مطلقا فلام  
 ان الحركة المستقبلية معدومة في الزمان للمستقبل والذي يلزم في اتصالها

قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

قوله في قوله لا يكون له وجود في الماضي ولا في المستقبل بل في الحاضر فقط

في الان  
 الحان الحركة  
 مستقلة  
 في الارزاق  
 خالات  
 في ان  
 صدق  
 على  
 في انفسه  
 لا طرف  
 وجوده  
 اما هو  
 لا الارزاق  
 مراد  
 بالنسب  
 مطلق  
 ١٨٣  
 في الان  
 الحان الحركة  
 مستقلة  
 في الارزاق  
 خالات  
 في ان  
 صدق  
 على  
 في انفسه  
 لا طرف  
 وجوده  
 اما هو  
 لا الارزاق  
 مراد  
 بالنسب  
 مطلق

[illegible]





Handwritten marginal notes at the top of the page, including the phrase "قوله في قوله" and other commentary.

وقد انكر صاحب المصنف ان الحركة الكلية واستدل على نفي القول بان القول بان  
انما هو تفضل بعض الاجزاء في الجسم ولاجزاء الاولية مقدرة ارباق بحالها بقاها في الحقيقة  
الاجزاء الواردة في الجسم هي زيادة في مقدار جسم واحد بل انضمام جسمين في مقدار  
الجسم آخر مثله والذبول انما هو تفضل بعض الاجزاء عن الجسم وانفصاله عنه  
فيه نقص مقدار جسم واحد بل الاجزاء الباقية باقية على مقدارها وانما  
انفصل عنها لجسم اخر له مقدار لا يخرج الاخر فيها عن حركة بعض الاجزاء الخارجية  
اجزاء الجسم بالانضمام وحركة بعض اجزاء الجسم الى الخارج بالانفصال فهي  
بالذات حركة اينية وبالعرض حركة كمية ولتجاب عنه الكتابي في شرح الملخص  
لاشك ان الاجزاء الاصلية زادت عند المنع على كانت على قبل ذلك ضرورة  
دخول الاجزاء الزائدة في مفايدها وتشبهها بها في الذبول نقصت عما كانت  
عليه وانكلا هذه المكابرة وقبحا كمال السيد الشريف في حواشيه على شرح  
حكمة العين بين المعترض المجيب بقوله ان كان انضمام لزيادة لعالمه اخلا  
بالاصلة بحيث يصير الجسم متصلا واحدا في نفسه فالامر كما قاله المجيب  
فالامر كما قاله المورج قال المحقق الدواني ان الجسم النهائي ليس متصلا واحدا وكذا  
الجزء الغدائي ضرورة كونها متمماتين وبقاء صور السباطين المحتملات كما قدوة  
في موضع فكيف يصير جسم متصلا واحدا في نفسه ثم على ثقله بالتميز لا بد من  
ان ينعدم المنفصلات ويحد جسم آخر متصل كما حقق في مقامه في عدم الجسم  
بالفرض ويحد جسم آخر وهذا ايضا مستلزم لانفصال الحركة الكلية في المراتب المتوسطة  
وان اراد بكونها متصلا في نفسه المداخلات التامة فذلك لا يحقق الحركة الكلية في الكم

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including the phrase "قوله في قوله" and other commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the phrase "قوله في قوله" and other commentary.



۱- در مورد این کتاب  
 ۲- در مورد این کتاب  
 ۳- در مورد این کتاب  
 ۴- در مورد این کتاب  
 ۵- در مورد این کتاب  
 ۶- در مورد این کتاب  
 ۷- در مورد این کتاب  
 ۸- در مورد این کتاب  
 ۹- در مورد این کتاب  
 ۱۰- در مورد این کتاب

Handwritten marginal notes at the top of the page, likely in Arabic or Persian script.

Handwritten marginal notes on the left side, above the main text.

وتشخص الجسم من حيث هو مجموع وكذا اوجده العاكسية محفوظ بتخصص  
النفس وحفظها واذا اصبحت على المجموع الجسم بالصادق عليه مستكملة  
واذا كان محفوظ الوحدة الشخصية مترايد الكمية ومتناقصها فيصدق  
عليه انه محرك حركة كمية في انتمق والذبول لبقاء الموضوع وتوارد افرا  
المقولة عليه لا يبق لو تحقق الحركة في الكم يلزم تحقق مقدر غير قادر  
بناء على كماله الحق من اتصاف الموضوع بفردي زماي تدريجي ما في الحركة  
في زمان الحركة فيلزم ان لا يكون الكم الغير القادر منحصر في الزمان مع انه  
يظهر من كلامهم الاتصاف لا يبقوا مرادهم من الغير القادر ما يكون غير مجتمع  
الا حرا محدودا وبقاء معكلا بحسب فقط والكم الذي يتحرك منه الجسم  
وان كان تدريجي الحدوث لكنه ثابت البقاء وكذا الزاوية الحادثة من  
مفارقة خط عن خط مع ثبات نقطة مشتركة بينهما والسطح والجسم التعليمي  
الحادثان من قطع الجسم بشئ وفيه نظرا اذ لا فلان مغنى اذ يباد الشئ  
في الكم وانقاصه فيه ليس هو ان يكون هناك كمية واحدة بعينه  
وقد انضمت عليها كمية اخرى او ان فصلت عنها فان هذا ممتنع كيف  
وقد علت ان المقصود بالذات مما ينعم بطريان الوصل والفضل عليه  
والمعروض لا يتصرف بالزيادة ولا بالنقصان بل معناه كون ذلك الشئ  
بحيث يتلصق كل ان فرض بفردي لا يكون هذا الفرع حاصلا له في ان اخر  
سابق عليه ولا حق به فاذا كان ممكن في الجسم كمية حادثة مستمرة  
باقية مجمعة ولما ناسيا فلانه لا يدفع النقص عن كماله اصل من الحركة

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text.

Handwritten marginal notes on the right side, above the main text.

168

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text.

Handwritten marginal notes on the right side, below the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely in Arabic or Persian script.

عن الخط الحاصل من حركة الكرة على السطح المستوي فانه تدريجى الحوادث  
والبقاء جميعاً فالاولى ان يحاج بان المراد من البقاء لقاها يكون كذلك  
بالذات بمعنى ان لا يتصور كونه دفعية اصلاً وغير الحركة والزم بان ليس  
من هذه القبيل اذ ما من شئ تلك الامور لا ويوجه له فانه ثابت وعدم  
القرار كما يعرض لها بتبعية الحركة اعلم ان العلامة الشيرازى جعل في شرحه  
لكليات القانون السمن والهرال من اقسام الحركة الكمية اذ قال واما الحركة  
في الكم فهي ما ان تكون الى لازدياد او الى الانقاص الى لا يزيد ادا ان  
تكون بوزن ومادة اخرى وهو النور والسمن ولا يكون كذلك وهو التخلخل  
والحق الى الانقاص ما ان تكون باضاء شئ من المادة وهو الذبول والهرال  
او لا يكون كذلك وهو الكثاف وحركة في الكيف كتشبع الماء وتبرده  
بقاء صورته النوعية وتسمى هذه الحركة استحوالة ويجب ان يعلم ان تلك  
الحركة لا تقع في جميع الكيفيات بل مما تقع فيما يقبل الاستدلال والتضعف  
عنه ان محله يشبه فيه لا معنى ان نفسه ليست اذ قد علمت ان ذلك  
فما لا يتصور وحركة في الاين وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل  
فان الى ان اخر على سبيل التدرج وتسمى نقلة وهو في الحركة في الوضع  
وهي ان يكون في الجسم المتحرك حركة على سبيل الاستدراك فان  
اجزاءه تباين اجزاء مكانه او ما في حكم مكانه من نسبة الى غيره من  
الاجسام وقديلازم كله مكانه فقد اختلف نسبة اجزائه الى اجزاء  
مكانه على سبيل التدرج ولم يختلف نسبة مجموع الجسم الى مجموع مكانه

من الخط الحاصل من حركة الكرة على السطح المستوي فانه تدريجى الحوادث  
والبقاء جميعاً فالاولى ان يحاج بان المراد من البقاء لقاها يكون كذلك  
بالذات بمعنى ان لا يتصور كونه دفعية اصلاً وغير الحركة والزم بان ليس  
من هذه القبيل اذ ما من شئ تلك الامور لا ويوجه له فانه ثابت وعدم  
القرار كما يعرض لها بتبعية الحركة اعلم ان العلامة الشيرازى جعل في شرحه  
لكليات القانون السمن والهرال من اقسام الحركة الكمية اذ قال واما الحركة  
في الكم فهي ما ان تكون الى لازدياد او الى الانقاص الى لا يزيد ادا ان  
تكون بوزن ومادة اخرى وهو النور والسمن ولا يكون كذلك وهو التخلخل  
والحق الى الانقاص ما ان تكون باضاء شئ من المادة وهو الذبول والهرال  
او لا يكون كذلك وهو الكثاف وحركة في الكيف كتشبع الماء وتبرده  
بقاء صورته النوعية وتسمى هذه الحركة استحوالة ويجب ان يعلم ان تلك  
الحركة لا تقع في جميع الكيفيات بل مما تقع فيما يقبل الاستدلال والتضعف  
عنه ان محله يشبه فيه لا معنى ان نفسه ليست اذ قد علمت ان ذلك  
فما لا يتصور وحركة في الاين وهي انتقال الجسم من مكان الى مكان بل  
فان الى ان اخر على سبيل التدرج وتسمى نقلة وهو في الحركة في الوضع  
وهي ان يكون في الجسم المتحرك حركة على سبيل الاستدراك فان  
اجزاءه تباين اجزاء مكانه او ما في حكم مكانه من نسبة الى غيره من  
الاجسام وقديلازم كله مكانه فقد اختلف نسبة اجزائه الى اجزاء  
مكانه على سبيل التدرج ولم يختلف نسبة مجموع الجسم الى مجموع مكانه

لانها قبل السقوط  
تبقى الموضع  
فان كان الهواء  
او دفع ما بينهما  
الحركة الوضعية  
عن ان لا يدفع  
سقطا فليكن هم  
من الحركة المستوية  
تفسيرها  
وما من السقوط  
المعروف بالسقوط  
الوضعية المستوية  
بديانها من السقوط  
من كنهها وبما في

لانها قبل السقوط  
تبقى الموضع  
فان كان الهواء  
او دفع ما بينهما  
الحركة الوضعية  
عن ان لا يدفع  
سقطا فليكن هم  
من الحركة المستوية  
تفسيرها  
وما من السقوط  
المعروف بالسقوط  
الوضعية المستوية  
بديانها من السقوط  
من كنهها وبما في

لانها قبل السقوط  
تبقى الموضع  
فان كان الهواء  
او دفع ما بينهما  
الحركة الوضعية  
عن ان لا يدفع  
سقطا فليكن هم  
من الحركة المستوية  
تفسيرها  
وما من السقوط  
المعروف بالسقوط  
الوضعية المستوية  
بديانها من السقوط  
من كنهها وبما في



من مقولات العرض لا يقبل لا بالعرض اما الاضافة فلها ان كانت  
 عارضة لمقولة تقع فيها الحركة فهي متحركة بتبعيتها ولافلا فان الماء  
 اذا تحرك في السخونة فقد انتقل من كاشد الى اضعف او بالعكس على  
 التدرج بالتعبية وكذا الانتقال من الاعلى الى الاسفل تابع للانتقال  
 عن ابي الى ابي والانتقال من الاكبر الى الاصغر تابع للانتقال للكي من  
 في الوضع الى الاخر منه تابع للانتقال لوضعي واما الحجة فتبدل الحال فيها  
 هو ولا في الاين والحركة فيها بالعرض لا بالذات فالحركة او في العظمة  
 بحسب الاين ثم في التعميم في السباحة ثم في التسليم واما في وجوه الجسم  
 متوسط الحركة فان كل حركة كما هي في متع فلو كان في حركة كان لمتة من  
 آخر وهو محال واما الفعل والانتقال فليس فيهما حركة لان الحركة خروج  
 عن هيأة قارة الى هيأة قارة لانه لو كانت عن هيأة غير قارة لما كان خروج  
 عنها وتركها بل امعان في تلك الهيأة مثلاً ان كانت الحركة من السخونة  
 الى الباردة وكان الجسم في حالة سخونة يتدرج فانه لم يخرج عن السخونة حتى يكون  
 قد تحرك في مقولة ان يفعل فان كان قارة تترك السخونة فالحركة في غير  
 مقولة ان يفعل هذه اما ذكر هيناء في التخصيص في نفي الحركة في مقولة  
 ان يفعل ان يفعل اول توضيح لان الحركة في كل مقولة كما مر عاين ان  
 لا يصح في كل ان من انات زمان تلك الحركة فزمن تلك المقولة وهذا لا  
 في غير القارة من المتوكل كقوله متع وان يفعل ان يفعل كذا للحال هيأة  
 متع في غير مستقر كالحركة والزمان في لو تحرك شيء في مقولة متع فكل لازم ان يكون

توكل

١٩١

من مقولات العرض لا يقبل لا بالعرض اما الاضافة فلها ان كانت  
 عارضة لمقولة تقع فيها الحركة فهي متحركة بتبعيتها ولافلا فان الماء  
 اذا تحرك في السخونة فقد انتقل من كاشد الى اضعف او بالعكس على  
 التدرج بالتعبية وكذا الانتقال من الاعلى الى الاسفل تابع للانتقال  
 عن ابي الى ابي والانتقال من الاكبر الى الاصغر تابع للانتقال للكي من  
 في الوضع الى الاخر منه تابع للانتقال لوضعي واما الحجة فتبدل الحال فيها  
 هو ولا في الاين والحركة فيها بالعرض لا بالذات فالحركة او في العظمة  
 بحسب الاين ثم في التعميم في السباحة ثم في التسليم واما في وجوه الجسم  
 متوسط الحركة فان كل حركة كما هي في متع فلو كان في حركة كان لمتة من  
 آخر وهو محال واما الفعل والانتقال فليس فيهما حركة لان الحركة خروج  
 عن هيأة قارة الى هيأة قارة لانه لو كانت عن هيأة غير قارة لما كان خروج  
 عنها وتركها بل امعان في تلك الهيأة مثلاً ان كانت الحركة من السخونة  
 الى الباردة وكان الجسم في حالة سخونة يتدرج فانه لم يخرج عن السخونة حتى يكون  
 قد تحرك في مقولة ان يفعل فان كان قارة تترك السخونة فالحركة في غير  
 مقولة ان يفعل هذه اما ذكر هيناء في التخصيص في نفي الحركة في مقولة  
 ان يفعل ان يفعل اول توضيح لان الحركة في كل مقولة كما مر عاين ان  
 لا يصح في كل ان من انات زمان تلك الحركة فزمن تلك المقولة وهذا لا  
 في غير القارة من المتوكل كقوله متع وان يفعل ان يفعل كذا للحال هيأة  
 متع في غير مستقر كالحركة والزمان في لو تحرك شيء في مقولة متع فكل لازم ان يكون

فوقها ما وجدته على ان  
 من مقولات العرض لا يقبل لا بالعرض اما الاضافة فلها ان كانت  
 عارضة لمقولة تقع فيها الحركة فهي متحركة بتبعيتها ولافلا فان الماء  
 اذا تحرك في السخونة فقد انتقل من كاشد الى اضعف او بالعكس على  
 التدرج بالتعبية وكذا الانتقال من الاعلى الى الاسفل تابع للانتقال  
 عن ابي الى ابي والانتقال من الاكبر الى الاصغر تابع للانتقال للكي من  
 في الوضع الى الاخر منه تابع للانتقال لوضعي واما الحجة فتبدل الحال فيها  
 هو ولا في الاين والحركة فيها بالعرض لا بالذات فالحركة او في العظمة  
 بحسب الاين ثم في التعميم في السباحة ثم في التسليم واما في وجوه الجسم  
 متوسط الحركة فان كل حركة كما هي في متع فلو كان في حركة كان لمتة من  
 آخر وهو محال واما الفعل والانتقال فليس فيهما حركة لان الحركة خروج  
 عن هيأة قارة الى هيأة قارة لانه لو كانت عن هيأة غير قارة لما كان خروج  
 عنها وتركها بل امعان في تلك الهيأة مثلاً ان كانت الحركة من السخونة  
 الى الباردة وكان الجسم في حالة سخونة يتدرج فانه لم يخرج عن السخونة حتى يكون  
 قد تحرك في مقولة ان يفعل فان كان قارة تترك السخونة فالحركة في غير  
 مقولة ان يفعل هذه اما ذكر هيناء في التخصيص في نفي الحركة في مقولة  
 ان يفعل ان يفعل اول توضيح لان الحركة في كل مقولة كما مر عاين ان  
 لا يصح في كل ان من انات زمان تلك الحركة فزمن تلك المقولة وهذا لا  
 في غير القارة من المتوكل كقوله متع وان يفعل ان يفعل كذا للحال هيأة  
 متع في غير مستقر كالحركة والزمان في لو تحرك شيء في مقولة متع فكل لازم ان يكون



Handwritten marginal notes at the top of the page, likely from a previous page or a related text.

في كل آن يفرض من زمان حركة سنة او شهر غير ذلك فيكون انتقال من سنة  
الى سنة او من شهر الى شهر فعليا وعلى هذا القياس حكم المقتولين لباقيته اذ هو  
في موضع ميمهما التدريج وعدم الاستقلال فاعلم التاتير والتاثر على غير التجدد والانتقال  
وحكم المقتول حيث انه متحرك كجسم المتساكن تلك الحشية بل هو ان يكون  
انتقاله من موضع الى موضع او من ميل الى ميل فعليا بالبيان المذكور وبما ذكرنا ههنا  
تحقيق كلام الشيخ عيشة قال في الشفاء يشبه ان يكون الانتقال في مقولة متى فعليا  
كان الانتقال من سنة الى سنة ومن شهر الى شهر يكون فعة ونقول ايضا ان كل حكمة  
باعتبار الحركه هي ذاتية واعرضية لان القوة الحركه اما ان تكون موجودة  
في المتحرك من حيث انه متحرك او لا تكون موجودة فيه من تلك الحشية فالحركة  
في الاول ذاتية وفي الثاني عرضية وكل حركة ذاتية فهي اطبعية او شرعية  
او ارادية لان القوة الحركه الموجودة في المتحرك بما هو متحرك اما ان تكون  
باعتبار كونها مستفادة من خارج اي امرها بان الحركه في الاشارة الحسية  
او لا تكون وان لم تكن مستفادة من خارج فاما ان يكون لها شعاع او لا  
فان كان لها شعاع فهي الحركة الارادية سواء كانت على شيء واحد كما في  
الافلاك او لا على شيء واحد كما في الحيوانات وان لم يكن لها شعاع فهي الحركة  
الطبعية سواء كانت على شيء واحد كما في العناصر او لا على شيء واحد كما في  
النباتات وان كانت مستفادة من خارج فهي الحركة العرضية والمفاعل  
للحركة القسرية طبيعة الجسم المقسور لكن مع انضمام ميل قسري  
ليها بان يكون القاسرة على معمله ولو كان القاسرة الحركة القسرية والميل القسري

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely from a subsequent page or a related text.





190

والجا علون له عرضاً اتفقوا على ان عرض غير فادها فما نفس الحركة او غيرها  
 فما نقصيل المذاهب ما حجة كل فريق في صحة المنكرين لوجوده ام لا ولى  
 انه لو كان موجودا لكان انفسه والا لزم ارتفاع التقدم والتأخر عن وجوده  
 وهو بطالب البنية ولزم ان يكون وقت وجود الحادث ووقت عدمه واحداً  
 فيلزم كونه موجوداً او معدوماً وهو محال اذا كان منقسماً كالبعض منقسماً  
 وبعضه متقدداً اذا لو كان حاصله جميع اجزائه لعاد المحال المذكور فيكون  
 بعضه ماضياً وبعضه مستقبلاً وهما معدومان وان كان الغير  
 للنقسم المحقق فانه يمكن له وجوداً متاعداً فبانه طرف الزمان  
 والتي اذا لم يكن موجوداً المتعدي ان يكون طرفه موجوداً او معدوماً  
 متبنيه فلان الطرف لا يوجب الا اذا وقع قطعاً للطرف والزمان عنده  
 غير مقطوع عن الجانبين والجواب ان الوجود المطلق اعم من الوجود  
 الا ان اوفي لماضي وفي المستقبل ولا يلزم من رفع الخاص رفع الاعم فكما  
 ان المكان اذا كان موجوداً لا يلزم ان يكون موجوداً في المكان  
 او في طرف منه كذلك الزمان اذا كان موجوداً  
 لا يلزم ان يكون موجوداً في الماضي وفي المستقبل وفي كان الذي  
 هو طرفه والحجة الثانية لو كان الزمان موجوداً المكان بعض  
 اجزائه قبل البعض كما بينا فتلك القسمية لا تكون بالذات امّا  
 اولاً فلان العلة موجبة هي علة واجبة للخصوص مع المعلول وهما يتبعان  
 الجسم التقدم مع الجزء المتأخر واما ثانياً فلان الجزء المفروض علة

لغات

الحمد لله

**مجلس**

من فضل الله عليه

الترتيب من

بلطبع في جميع معانيها  
 وكذا التقدير بالشرط  
 وأما شرط الزمان في جميع أملاك  
 وأما شرط الملكية في أملاك التقدير  
 بلطبع لا يجب أن يكون  
 متبعض فان العلة المعقولة  
 متبعض متباين بلطبع  
 ولا يجب مع القول صلا وجوب  
 أن يتفقوا في أجزاء الزمان  
 متفقين وتوافق مقتضات  
 في أجزائها في جميع  
 وقدر التقدير بالشرط  
 في جميع أملاك التقدير  
 بلطبع في جميع معانيها

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

امان يكون علته ماضية للجزء الآخر واللازم من لوازم ماهيته او لا مريض  
 عارض له ونقول هذه امان يكون علته الجزء المتقدم لماهيته واللازم  
 من لوازم ماهيته ولام عارض له فعلى الاولين يلزم كونها متخالفين بحسب  
 الماهية واللازم كون العلة علته لنفسها وهو محال في كل جزء يقهر  
 في الزمان يجب ان يكون مخالفاً لماهية الجزء الآخر لكن الاجزاء الممكنة  
 الاخرى في الزمان غير متناهية وتخالفاً بحسب الماهية لا يتوقف امتياز  
 بعضها عن بعض على الفرض فما يمكن له من الاقسام الغير المتناهية <sup>تكون</sup>  
 حاصلة بالفعل متميزة لكل واحد من تلك الاجزاء غير قابلة للانقسام  
 كانت له اجزاء متميزة حاصلة بالفعل فلم يكن واحداً وقد فرض ذلك  
 فيلزم تركيب الزمان عن ثلاث متتالية المستلزم لتركيب الجسم من الاجزاء  
 الغير المتجزئة وقد بين بطلانه وعلى ثلثاته وهو كونه علته ماضية عارض  
 لماهية الجزء المتأخر او كون علته ماضية عارض له يلزم جواز صيرورة  
 العلة امرساً وحينئذ ذلك محال وايضاً اذا كان الجزء المتأخر مما يمكن ان يكون  
 هو بعينه متقدماً كان حصول القبليته له بسبب وقوعه في الزمان المتقدم ذلك  
 القول في الجزء المتقدم فيلزم ان يكون الزمان زمان هفت فثبت ان تقدم  
 اجزاء الزمان بعضها على بعض ليس بالعلية ولا بالطبع ولا بالشرف <sup>بعض</sup>  
 ما ذكرناه ولا بالمكان وهو ظاهر هذا بالزمان لان اصناف التقدم <sup>منه</sup>  
 في الخمسة اتفاق الفلاسفة فيكون للزمان زمان ويتقل الكلام الى ذلك الزمان و  
 هكذا الى غير النهاية والجواب ان المتقدم والمتأخر اذا لم يكونا جزءين من جزء الزمان

[illegible][illegible]



يجب ان يكون اتصافها بالتقدم والتأخر لاجل وترافعا مجزئين يكون  
احدهما قبل والاخر بعده واما اذا كانا مجزئين من اجزاء الزمان فلا يلزم  
ان يكون كل منهما في زمان آخر ازالتقدم والتأخر من العوارض  
التي تعرض لاجزاء الزمان لذواتها لا لملاحظتها ام لا مع ما فيه التقدم  
والتأخر هو بنفس اجزاء الزمان سواء كان المتقدم والمتأخر هي وغيرها  
فكل جزء من اجزاء الزمان هو نفس القبل والقبلي باعتبار ان كان ذات الباء  
هو نفس المجرى والوجود باعتبارين والمجرى الممتد في ذاته نفس المتصل بالانصاف  
باعتبارين ولكن التأخر لا يملك والمعية الزمانية فان المعين اذا كانا جميعا  
غير مجزئين من اجزاء الزمان كان ما به المعية بينهما امر ثالث هو جزء من الزمان  
واما اذا كان احدهما مجزئاً كان ذلك الجزء ما به المعية فيكون مع ومعية  
باعتبارين فان قيل الزمان اذا كان لذاته متقدماً ومتأخراً وكل كان كذلك فهو  
فالزمان مجرد اضافية فنقول ليس مفهوم الزمان مجرد التقدم والتأخر  
بل هو مفيد ان يقضي التقدم والتأخر لا يتصل له ان من مقولة الهم ولكنه لذاته  
يقضي ان يكون معروضاً لهذين الصفتين لانه لا يفيد له التقدم والتأخر  
كما ان الهيولى اذا جازها لكانت تقضي القوة ولا تستغنى دلالة  
لا انها محض الاستعداد ادخلت من مقولة الاضافة هذا  
ما ذكر في هذه المقام ولخص انه يعود اشكال عليه بعض تلك  
الاجزاء لبعض بعينه فان كون بعضها متقدماً وبعضها  
متأخراً مع تشابهها وتساويها في الحقيقة النوعية

١٩٤

انما المقدم هو المتقدم  
على الزمان لا على الذات  
لما يقال لا اقدم  
على غيره بقضي  
العلوم من غير  
يقضي ان يكون  
سواء ما كان في  
الزمن او خارجا  
انما المقدم هو المتقدم  
على الزمان لا على الذات  
لما يقال لا اقدم  
على غيره بقضي  
العلوم من غير  
يقضي ان يكون  
سواء ما كان في  
الزمن او خارجا

انما المقدم هو المتقدم  
على الزمان لا على الذات  
لما يقال لا اقدم  
على غيره بقضي  
العلوم من غير  
يقضي ان يكون  
سواء ما كان في  
الزمن او خارجا

انما المقدم هو المتقدم  
على الزمان لا على الذات  
لما يقال لا اقدم  
على غيره بقضي  
العلوم من غير  
يقضي ان يكون  
سواء ما كان في  
الزمن او خارجا



۱  
 ۲  
 ۳  
 ۴  
 ۵  
 ۶  
 ۷  
 ۸  
 ۹  
 ۱۰  
 ۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

عن السيد محمد باقر

استعملت في المذاهب من اضافته الصفات في الموصوف اي الالهيات لم يثبت الصفات للمذاهب الا على وجه

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

فان قيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...



فان قيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...

فان قيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...

والاستمرار وان وقع فيها شئ منها حصلت لها قبلها وبعديا كما حصل  
 التغير في ذات الزمان والمدة بل ما هي من قبل تلك المتغيرات واستصحاب  
 ذلك لو اكدناهم حيث قال في شرح عيون الحكمة ان الناصب من مذهب  
 الاساطيليين ان الزمان مقدار الحركة لا يمكنه التوقف في شئ من ماضيه  
 المتباحث المتعلقة بالزمان الا بالرجوع الى ماضيه كما هو مذهب الاساطيليين ولا فرب عند  
 في الزمان وفي المدة هو هذا فلا طرد وهو انه موجود قائم بنفسه مستقل  
 بذاته فان اعتبرنا نسبة ذاته الى ذوات الموجودات الدائمة المنزهة  
 عن التغير ليعني بالمسند من هذا الاعتبار وان اعتبرنا نسبة ذاته الى ما قبل  
 حصول الحركات والمتغيرات فذلك هو المذهب الذي هو اعتبارنا نسبة ذاته  
 المكون المتغيرات بمقدارته معه فذا هو المذهب وقال ايضا وانما مذهب  
 الاساطيليين هو الى معالم البرهانية الحقيقية اقرب وعن طيات الشبهات  
 بعد ومع ذلك فالعلم التام ليس الا عند الله تعالى والحوادث ان هذا  
 الظن يفسد بما سياتي من تحقيق ماهية الزمان وانما مقاديرها هو  
 ذو تقدم ولاحق في ذاته لا يوجد المتقدم منه مع التاخر بحسب الذات  
 وما هيته تتعلق بامر متغيرة اذ بعضها ثابت وبعضه لاحق ومثلي  
 هذا الامر الذي وجوده على سبيل حدوث امر فلو كان يكون اكله ذاتا بالوقوع  
 متعلق بالمادة بتوسط الحركة فلا يكون مفارفا كيف ولو لم يكن الزمان  
 منقضيا سياتي في انه لكان الشئ الذي حدث الا ان فهو حادث  
 في زمن الطوفان وحده لكون بين الاشياء تقدم وتاخر وهو ما يذهب المحققين

فان قيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...  
 وقيل قد يقال ان الزمان لا يتغير في ذاته بل يتغير في ما فيه من الماهيات...

بالجملة ولم يكن في الموجودات شيء يكون متقدماً ومتأخراً بالذات لا يوجد  
التقدم والتأخر في شيء من الأشياء بالعرض ذلك الشيء هو المسمى بالزمان  
وإذا كان الزمان منقضيًا فمتجددًا له ذاته اسميًا لأن يتعلق وجوده بالغا  
عن المادة إذ لا تجدد ولا تستمر في عالم القدس فضلاً عن أن يكون هو بنفسه  
جوهراً قائماً بذاته مفكراً قاعاً للمادة وهو من جعل الزمان جسماً هو الفلك  
الاعظم لزمان كل شيء في الزمان وكل شيء في الفلك والمقدّمان على تقدّم  
حقيتهما لا يتجان إلا أن بعضاً يوجد في الزمان يوجد في الفلك وأما من  
جعل الزمان نفس الحركة فاسندل عليه بأمرين الأول أن الزمان منقضي  
متجدد والحركة أيضاً كذلك والجرّاب<sup>عليه</sup> أمّا أولاً فبان المرجبتين في  
الشكل الثاني لا يتجان وأما ثانياً فبان الأوسط غير متكرراً إذ  
والتجدد في الزمان بالذات وفي الحركة بالعرض كما هو أي الجسم أو  
بالعكس كما هو أي بعض<sup>عليه</sup> الثاني أن من لا يحس بحركة  
لا يحس بزمان والجرّاب<sup>عليه</sup> أن هذا لا يوجب الاتحاد فان ههنا وجوهاً  
من المغايبة والفرق بينهما لا نفع كونهما واحداً أمّا أن الزمان  
قد يوجد في حد الحركة السريعة دون العكس ومنها أن حركة<sup>عليه</sup>  
تكون أسرع من حركة ولا يكون زمان أسرع من زمان  
ومنها أنه قد يكون حركتان معاً ولا يكون زمانان معاً  
ومنها أن جزء الزمان ما كان دوراً للدور ليس بدرجة ومنها أن الحركة لا تتحد في  
الزمان ومما لا يختلف غير ما لا اتحاد ومنها أن أسرعها لا يقطع المسافة<sup>عليه</sup>

بالحكمة لم يمكن في الموجودات شيء يكون متقدما ومتاخرا بالذات لا يوجد  
التقدم والتأخر في شيء من الأشياء بالعرض ذلك الشيء هو المسمى بالزمان  
وإذا كان الزمان منقضيًا متجددًا لذاته استحال أن يتعلق وجوده بالغا  
عن المادة إذ لا تجد ذلك ولا تستمر في عالم القدس فبالضرورة أن يكون هو بنفسه  
جوهرا قائما بذاته مفكرا فاعلم لمادة وهو من جعل الزمان خبيثا هو الملاك  
الاعظم لوعيان كل شيء في الزمان وكل شيء في الملاك والمقدمتان على تقدير  
حقيقتهما لا ينتجان إلا أن بعض ما يوجد في الزمان يوجد في الملاك وأما من  
جعل الزمان نفس الحركة فاستدل عليه بأمرين الأول أن الزمان منقضي  
متجدد والحركة أيضا كذلك والحوادث آتية وأكلا فبان الموجدتين في  
الشكل الثاني لا ينتجان وأما ثانيًا فبان الأوسط غير متكرر إذ  
والتجدد في الزمان بالذات وفي الحركة بالعرض كما هو أي الجوهري  
بالعكس كما هو أي بعض الثاني أن من لا يحس بحركة  
لا يحس بزمان والحوادث أن هذا لا يوجد إلا اتحادا فان ههنا وجوها  
من المعاني والفرق بينهما في كونها واحدة أم هي أن الزمان  
قد يوجد في حد الحركة السريعة دون العكس ومنها أن حركة  
تكون أسرع من حركة ولا يكون زمان أسرع من زمان  
ومنها أنه قد يكون حركتان معا ولا يكون زمانان معا  
ومنها أن جزء الزمان وجزء الدور ليس دوة ومنها أن الحركة في تقدم  
الزمان ومابا لا اختلاف غير طلبة الاتحاد ومنها أن ليس هو آلة تقطع المسافة



حلف اليم بحسن كيون ستمرا استمرلا استمر و باسح اسككة استمره استمره و تطليق عليها و هو الزمان ١١٠٠ هـ

[illegible]

في زمان اقضوا في حركة اقضوا ولكل حكم الحركة الاولى العقلية هذه  
 حجج اصحاب هذه المذاهب الفاسدة في الزمان واجوبتها واما تحقيق ما ذهب اليه  
 اهل الحق فيه فقيه برهانان اما الاول وهو انما سبب الاستدلال الاهلين ولهذا  
 ذكره الشيخ الرئيس في النظم الخامس من الاشارات فقرير ان الشيء اذا كان  
 مع وجود شيء آخر فاذا صار موجودا كان ذلك الشيء متقدما عليه باعتبار  
 اقترانه مع عدم هذه الحوادث ومع باعتبار اقترانه مع وجوده فتقدم الشيء  
 المتقدم ليس باعتبار انفسه ان لا ذات قد توجد مع ذات المتأخر بخلاف  
 قبلية كالأب بالقياس الى الابن فان جوهر الابن يوجد مقارنا لجوهر الابن  
 قبلية للابن فلا توجد مع جوهر الابن فاذا قبلية زائدة على ذاته ولا  
 باعتبار وصف لازم لذاته فانه لا يضر بغيره بل انه بما ذكرنا من ذات  
 المتقدم توجد مع زوال وصفه فتقدم وذلك عند كونه مقارنا لوجود  
 ما تقدم عليه ولا ينفع لام المتأخر اذا قد تكون بعد وجوده ايضا ولا باعتبار  
 مركب من اعتبار نفس جود التقدم واعتبار انفسه لام المتأخر اذا قد يتحقق هذا  
 الحياة التركيبية بعد كما اذا فرضنا وجود الاب مع عدم الحاصل له بعد  
 الوجود مع انه ليس لهذه الاعتبار متقدما على ابنه بل متأخرا عنه وذات  
 الفاعل انما قد يكون قبل وجوده وبعد وبالحكمة لا بد لعروض قبلية والبعدية  
 من ان يكون عروضهما له لذاته اذ كل صفة يتصف بها شيء او اشياء لا  
 بالذات فلا بد لهما ان تتشبه في ان يتصف بهما بالذات لاستحالة التسلسل ولا  
 ان يكون المعارض بالذات للقبلية والبعدية امورا متفصلة غير منقسمة

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

يقتضي كل منها لانه سبقا على حقه ولو قاسا بقوله لا لو فرضنا متحركا يقطع  
بحركته مسافة يكون بين ابتداء حركته وانتهاءها قبلها في بعد يات متحرك  
وهي ردة مطابقة لاجزاء المتساوي والحركة فاذا تحقق قبلها في بعد يات متحرك  
ويجوز دة على سبيل الاتصال والانطباق لاجزاء المتساوي فيكون ما هو المراد  
بالذات تلك القديليات والبعثيات امر لا يزال يتصور ويتجدد على الاتصال  
يستحيل ان يكون التصريح والتجديد عنه ويكون جزء منه لانه قبل وجزء  
اخر منه لانه بعد ويتبع لانه صيغة القبل بعدا والبعث قبل وجزء  
المعنى بالزمان واما البرهان الثاني في المسالك الطبيعية في هذا المقصد  
الذي انشأه لايخص بقوله اذ فرضنا حركة واقعة في مسافة على مقدار اتي في  
من السعة وابتداء في حركتها اخرى ابدا منها وانفقتا في الاخذ والترك وجزء  
البطيئة قاطعة لمسافة اقل من مسافة السريعة والسعة قاطعة لمسافة اكثر  
بما اتفقتا في احدهما فقط فيتفق مقطوعا هما من المتساوي اذ اشرعنا معهما ان  
على مرتبتها من السعة وانفقتا في الاخذ والترك وجزء قاطعة مقدرة  
واحد من المتساويان ابدا احدهما ولم يتبدا الاخر ولكن كتما معا او تكون على كل  
وحد احدهما فقط متساوي اقل منقطع الاخر واذ كان ذلك كما بين في السعة وركها  
امكان اي امر محدود ليس قطع متساوية لبعث معينه واقصا منها بطيء  
معين وليس من نفس شيء من المتساوي والحركة او السعة والبطيء فان كل واحدة منها  
تختلف مع الاتفاق فيه وتتفق مع الاختلاف فيه واعترض الامام الرازي  
في المباحث المشتملة على هذا البرهان انه في اخذ فيه السعة والبطيء الماخوذ في

[illegible]

بعدد الناس  
 تحقق الاثر والنتيجة  
 بانفس الافاضل  
 والنفس والاضل  
 ذلك بل اجيبك  
 مستغنيا بغير  
 ونحو ذلك  
 التي افاضل  
 انك قد  
 تقول على  
 بل مستغنيا  
 مفقود  
 العوض  
 لا تقول  
 مستغنيا  
 مودود  
 ان تقول  
 بعد ذلك

[illegible][illegible]

ان قيل ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان  
 الجواب ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان

مفقوها الزمان وكون الحركات معا في لاخذها والفرق وليس المعية للمعية الزمانية  
 التي يمكن اثباتها الا بالزمان فقد اشتمل البقاء على الدور واجاب عنه بالمتغير هذا  
 البقاء اثبات حقيقة الزمان على الوجه المخصوص كونه كمية للحركة فان العلم بخبر  
 مكان وثباتها قبل الزمان ظاهر لانه خفي الماهية والعلم بوجوده كاف في  
 القطع بتحقيق هذه الامور والمناسبات ان يقع الغرض ههنا اثبات  
 الزمان على وجه يثبت عليه اثبات كونه مقدار الحركة وربما يجانبه توقف العلم  
 بتحقيق هذه الامور على العلم بوجود الزمان في الخارج فان المنكرين لوجوده في الخارج  
 يعترفون بكون شيء مع شيء ويكون حركته اسرع من حركته وانما يتوقف ذلك  
 على ملاحظة الزمان في الجملة سواء كان موجودا خارجيا او وهما فيمكن  
 ان يجعل ذلك ذريعة الى ثبات وجوده في الخارج ولحق ان المستوقف  
 على ملاحظة الزمان فمما هو متحققها العلم بوجودها وذلك اليه في الغيرة  
 الى ملاحظة الزمان عينها وهذا وكما هو في البرهان انما هو هذا الا اذا  
 وهذا الامكان قابل للزيادة والنقصان فانه اذا انتصفت المسكونة بعينها  
 كل من السعة والبطول عينه حصل مكانان متساويان كل واحد منهما نصف  
 الامكان المفروض ولا وايضا فان في الوجهي حركات كثيرة مختلفة في لاخذها و  
 التراكب فيها جميعا والامكانات الواقعة بين اخذ تلك الحركات وتراكبها متباينة  
 والنقصان وكل قابل للزيادة والنقصان بالذات فهو مقدار اذا كان متغيرا  
 وذلك الامكان لك فيكون متغيرا انما ان قابل للزيادة والنقصان بالذات  
 فلان العقل اذا نظر اليه ووجه قابلا كما هو مع قطع النظر عن الحركات والمسافات

والاعمال ان يقال ان ثبات  
 المتغيرين لا يدل على ثبات  
 الزمان بل هو ثابت في كل زمان ومكان  
 الجواب ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان

٢٠٢  
 وكل ان ذلك مقدار ما قاله  
 ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان  
 الجواب ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان

العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان  
 الجواب ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان

العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان  
 الجواب ان العلم لا يتغير مع تغير الزمان  
 بل هو ثابت في كل زمان ومكان

وغيرها من الاشياء وهذا يدل على ان بقولهم انما هو بالذات وانما متصل واحد

ولانه لو كان متقسما الى امرين غير منقسمه لادى في ذلك تركب لمسافة من  
الاجزاء التي لا تجري لانطباق على الحركة المنطبقة على المشتكلا ثابت انه  
مقدار فنقول كل مقدرا اما ثابت اي قائل الذات مجمعة الاجزاء في الوجوه  
معاً او غير ثابت وذلك لا يمكن مقدرا غير ثابت كما يجب اجزاء معاً  
لانه لو كان مقدراً ثابتاً لكان اما مقدراً للمسافة او لمادة المتحرك وكل  
منهما بطء اقل الاول يلزم كون جميع الحركات الواقعة في مسافة واحدة او مساوية  
متساوية في ذلك لا يمكن ولكن على الثاني يلزم كون زيادة المادة زيادة  
ونقصها نقصاً ويلزم كون الاصغر جسيماً اسرع حركة والا كبطاء وفيها  
يعكس كونها لانه قال هذا المقدار لو كان مقدار المادة لكان زيادة في زيادة  
المادة ولو كان كذلك لكان كل ما هو اسرع كبر اعظم واعتبر عليه صاحب المباحث  
المشرقية بان هذا المقدار الاسرع ليس اعظم كما في البطء حتى يلزم ان يكون  
الاسرع اعظم بل هو الاسرع اقل مما في البطء لان الاسرع هو الذي يقطع المسافة  
في زمان اقل فاذا ان الصحيح يقطع لو كان هذا المقدار للمادة لوجب ان يزداد المادة  
فيلزم ان يكون البطء اعظم من هذا المقدار لا بطء اعظم ويمكن توجيه كلام  
الشيخ بجواب لا يرد عليه شيء بان يقع معناه لو كان هذا كما كان مقدراً للمادة  
يلزم ان يكون ما هو الاسرع في حركتها الطبيعية وهو الذي يكون مقدراً وجسميته الكبر  
للميل الجميع فيه كما سنبين في موضع يكون ان يكون هذا المقدار وليس كذلك كما هو  
بالعكس فان ما هو البطء فيها وهو الذي جسميته اصغر وميله اضعف يكون ازيد

٢٠٥

فان قيل لو كان متقسماً الى امرين غير منقسمه لادى في ذلك تركب لمسافة من  
الاجزاء التي لا تجري لانطباق على الحركة المنطبقة على المشتكلا ثابت انه  
مقدار فنقول كل مقدراً اما ثابت اي قائل الذات مجمعة الاجزاء في الوجوه  
معاً او غير ثابت وذلك لا يمكن مقدراً غير ثابت كما يجب اجزاء معاً  
لانه لو كان مقدراً ثابتاً لكان اما مقدراً للمسافة او لمادة المتحرك وكل  
منهما بطء اقل الاول يلزم كون جميع الحركات الواقعة في مسافة واحدة او مساوية  
متساوية في ذلك لا يمكن ولكن على الثاني يلزم كون زيادة المادة زيادة  
ونقصها نقصاً ويلزم كون الاصغر جسيماً اسرع حركة والا كبطاء وفيها  
يعكس كونها لانه قال هذا المقدار لو كان مقدار المادة لكان زيادة في زيادة  
المادة ولو كان كذلك لكان كل ما هو اسرع كبر اعظم واعتبر عليه صاحب المباحث  
المشرقية بان هذا المقدار الاسرع ليس اعظم كما في البطء حتى يلزم ان يكون  
الاسرع اعظم بل هو الاسرع اقل مما في البطء لان الاسرع هو الذي يقطع المسافة  
في زمان اقل فاذا ان الصحيح يقطع لو كان هذا المقدار للمادة لوجب ان يزداد المادة  
فيلزم ان يكون البطء اعظم من هذا المقدار لا بطء اعظم ويمكن توجيه كلام  
الشيخ بجواب لا يرد عليه شيء بان يقع معناه لو كان هذا كما كان مقدراً للمادة  
يلزم ان يكون ما هو الاسرع في حركتها الطبيعية وهو الذي يكون مقدراً وجسميته الكبر  
للميل الجميع فيه كما سنبين في موضع يكون ان يكون هذا المقدار وليس كذلك كما هو  
بالعكس فان ما هو البطء فيها وهو الذي جسميته اصغر وميله اضعف يكون ازيد









[illegible][illegible][illegible]

۲۰۸

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]

عبدالمجید بن عبدالمطلب  
صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible][illegible]

من القرآن الكريم  
التي هي قوله تعالى  
وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ  
وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ  
وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

**باب في بيان لزوم الزمان والمكان**  
على ما هو عليه في الحقيقة

العالية على الزمان والمكان وما هو على منها جمعية التحقق متوافقة  
أخصوا راحة فقه ولا غيبة هناك إلا لا مورا مستحيلة بل كل ما يكون وجوب  
تدريجيا باقيا على زمانه في صورته فبقي لقياس المرتب الوفيعة وكذلك  
كل ما هو غائب عن مكانه فحاضره عندهم فالجهد والتصرُّ والحضور والغيبة  
أما تحقق في الزماني والمكاني بالنسبة إلى الزماني الآخر والمكاني الآخر وأما بال  
إلى القدر وسحق وضوب من الملازمة فلا يصور شيء منها بوجه من الوجوه  
فإذا كان الزمان في الواقع وبالقياس للمفارقات والحق الأول موجزا  
متصلا فإذ لا مجال لمنع جريان تلك البراهين ولقائل أن يقول لماذا  
التناهي والنهاية من باب لمضاف والمتضايفان متى كان أحدهما بالفعل  
كان الآخر بالفعل وإن كان بالقوة كان بالقوة فنقول إن كان  
الزمان غاية في الوجود كانت نهايته لا جهة آنا فلا يخرا ما أن يكون  
وجوده لأن مع الزمان معارنا له فيكون للزمان معية ومقار  
في الوجود مع الآن وهذا بطه كان الزمان منقسم ولكن غير منقسم  
فكيف يكون بينهما مطابقة وإما أن يكون وجوده متقدما على وجوب  
الزمان فيكون الآن بالفعل حيث يكون الزمان بالقوة مع انهما  
متضايفان والمتضايفان لا يكون أحدهما بالفعل والآخر بالقوة  
وهذه الشبهة قد سخط لي في سابق أيام التحصيل وقد عرضتها  
على أساذي إدام الله علوه ومجده فافلادان الزمان على تقدير  
التناهي يلزم أن يكون له طرف بالفعل فإن التناهي قد يطلق

الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة

الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة



الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة

الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة  
الزمان في الحقيقة

هذا هو الحق الذي لا يمتنع عليه  
والله اعلم بالصواب

قطع الاستعداد في جهة تماديه وقد يطلق بمعنى تناه العارضة للقطع  
 بسبب تجزئته بأجزاء متساوية وقد يفارق المعنى الثاني الأول كما  
 فيحيط له اثره فليكن الزمان ايضا من هذا القيل هذا اقول  
 يمكن الجواب عما بوجه آخر الاول انها منقوضة بالحركة الحادثة  
 فان بدايتها ان كانت موجودة فلا بد ان يكون اليه هي بدايتها موجبة  
 معها وجوه محال متناع المطابقة بين بداية الحركة وبينها وان لم تكن  
 موجودة كان احد المتضايين بالفعل والاخر بالقوة فيلزم ان لا يكون  
 شيء من الحركات متناهيا ههنا لان المضاف قد يكون بسيطا  
 حقيقيا لا يكون له معنى غير نفس الاضافة وقد يكون ذاته معقولا  
 اخرى قد تعرضها للاضافة وهوالا نواف المشهور فنقول لكل من  
 الزمان المتناهي لا ان الذي هو حقيقة سوى كونه مضافا  
 وهما باعتبار انهما لا يجان ربكنا معاني الوجود والاضافة انما تعرض  
 لهما في العقل والاستحالة في وجودهما دفعة في العقل الثالث ان لا  
 ان الال له مفهوم محصل بل لا معنى له الا قطع الزمان وهو امر  
 سلبه فعله تقدير تناهي الزمان لا يكون له فعلية الوجود  
 حتى يجامع وجوده مع عدم الزمان والاضافة انما تعرض  
 باعتبار تحققه في العقل وقد قلنا انه لا فخذ وهر في اجما  
 مع الزمان دفعة في العقل باقما متمسك به رئيسا مستغلا  
 في كتبه كالتشفاء والتجاة والتعليقات والمكبة او المعاد من

٢١١

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين





تم الفن الاول في اعيان الاجسام وتبليغ الشك

2

[illegible][illegible]

خاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الطبع

لقد امتاز البيان من الزلال حمدنا الفضل في الجلال التقديس من شواهد النفع لمحرك اللجج الفلكية وسكن  
 البساط الغصن ككون المطر والسياب وطرثون الجوب بالشهاب مبعث المائل والمدبر يخرج الحائل التبدوير واهي وترظم  
 في ساكن الاسفار وان برزير تشرق في اردان صحف الكبار الصلوة والسلام على لامع الاسرار شرح مطالع الانوار وعلى آله  
 القسبين بقبساته الابار واصحاب المؤمنين باياماضاته الاخيار سيما المقولات العشر الالهارة الى يوم لا دار فيه الا الجنة  
 او النار اما بعد فاقول وان ارجو حمة الرؤف الوحي الممدوح شيا تركهم المحمدي احنف فذهبوا والبهاى الاسما ففوق  
 وطنا ان ارباب العقل متوافقون واصحاب النقل متطابقون على ان ابرج المكاسب اعز المطالب بكميل قوتى النظر  
 العملية بالتواعد اليقينية من العلوم الحكيمية اذ بها يسلك الانسان بكل العرفان ونهاى من بحن الحدان واحمران  
 وقد صنف فيه علماء الامصار وفضلوا الاعصار صنفها شرفه وزبر سنيته وكان شريع بداية الحكمة لشيخ الحق وانهج  
 المدقق الحكيم الكامل والخير الفاضل الفائق على الاقران وتعلم حكما واليونان البارغ في الثقليات والعقليات سيما  
 الطبيعيات والاكليات صائدا للند فيقات كالبارى صمد الدين محمد الشيرازى لقمه اسد الغفران وسكن  
 بجبوتة الجنان متدولا بين انخواص العوام ومقبولا لطباع العظام وقد الطبع لمن الاول من الطبيعيات الذى هو ابراهيم  
 الممات فى السنة الثانية واستين بوضي الالف والمائتين من حجرة سيد المسلمين تجشى الذكى التقى واخاله الدي  
 المولى الى الحسن المعروف بسيدى على الفتورى ثم اللكنوى تلميذ البحر العام الجبر القفام شمس فضلا الدبر اس  
 كملاء المعصية الفنون العقلية مدقق العلوم النقلية مولانا المفتى محمد سعد الله اوصله اسد الى غاية ما يتمناه  
 فطار فى الاقطار كالطيار ولم يبق نسخة منه عند التجار واستندت لطبعة المجدي اعناق الكبار فتوجه اليه من مشهور  
 فى الامصار لا كاشتهما النير على نصف النهار نقاد جواهر العلوم وصرف دراهم الفهوم الماهر فى العلوم العقلية والنقلية  
 والكامل فى البهاى الاودية ودر روضة البالغة وريحان صدقة الفصاحة شيخ الاسلام وزير اس العلماء والاعلام جامع  
 سمات الانسان وانسان بين الاعيان منهم نجائب اللطائف ومصر غرائب لظرافة خزع الشجرة النبوية عظم  
 الدوحة المصطفية ذو السيرة الحسنة المرضية والاخلاق الكريمة العلوية العلامة الجليل الاخضر لا تعد مناقبه ولا تحصر  
 محى السنة السنية وقامع البدعة السنية استاذنا المكنى بابي الحسنات مولانا الحاج حافظ محمد عبد الحى مبنوع الخيرات  
 مشع القسبين ببقائه الى يوم الدين بجرته خاتم الانبياء والمبعوث فى السموات والارضين وادعى الحق  
 السابغة حاشى مفيدة ومن عند نفسه فرائد فريدة فجاد بجهده اسد كانه سدكاس من البالى المنطوية ودرج من الجواهر النبوية  
 ففعل فظمنه روض من الشئى ودى كل سطر منه عقد من الدرر واما حاشى التى كانت قت الشئى حاشية استاذ كملوا له  
 والسند والصين نظام المات والدين وقوة التقدين والمتاخرين بحج العلوم وحسن التفقيد الفاضل اللبكنى  
 عماد الدين والعلامة المدهوى خاتم المؤمنين والنفيسين والمؤيد بتايد مولانا احمد اسد والعلامة الاوحد مولانا  
 احمد والحجر الاعظم مولانا اعلم وفريد الدهر والزمان القاضى رضا على خان بحر الفضل واهاه مولانا على التعليقا  
 قاضى رقية رسول مولانا المفتى محمد سعد الله نصحه من اختصه بدلف السرك المولى محمد محشو قعلي وطبوعه البهى

ولدت في سنة  
 ١٢١٣  
 في شهر ربيع الاول  
 في مدينة كابل  
 في بلاد افغانستان  
 في سنة ١٢١٣  
 في شهر ربيع الاول  
 في مدينة كابل  
 في بلاد افغانستان

٢١٣

بالل من سما  
 التمسه وان كان  
 اعس الكلى  
 سوافقة سنة  
 الدارة لا نقض  
 باينس في فو  
 من السعادة



محمد علي خورشيدان اللكنوى فى الطبع العلوى فى السنة الحادية والتسعين من الهجرة النبوية  
 والها ختقين من حجرة سيد الاولين الآخرين آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين الصلوة والسلام  
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم





ای فی فضائل السائفة ثلاثه فضل سید  
 ابی بکر علی سیدنا محمد فضل سیدنا محمد علی سیدنا محمد  
 فی الکتاب المشهور ۱۲ هجری ۱۲۰۰  
 من عمر الابرار المتوفی فی حد و ستمه ستمه تقریباً کذا فی کشف الطغیون و الابرار المنجیه  
 الی ابرار اسم قرینه من قرینه کاذبون کذا قال العباد و ذکر السعفی الانساب انه ففتح الالف و کلمه  
 المیلاد ففتح الهمزة و اسم قرینه بالقریب من السعدان ۱۲ هجری ۱۲۰۰  
 من غلامه السید باقر و اما توفی سنه الف و خمسين و هو غیره لصدرا کذا فی المعاصیر للبحر الالد وانی و کانت وفاته  
 علی ما قبل سنه تسع و تسعمائة و ذکر صاحب کشف الطغیون ان وفاته فی حدود سنه ثمانین و تسع مائه ۱۲۰۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لا يتبرأ الكلام بحمد المفضل المنعم رفيع السما بغير عار وراسخ الارض بالادامه وانشى بالتكرير لشكر الملك القدير يولف  
 المنسب بين الاجرام والالعباد وصرحت الوديع من الاعداد وتكثرت بشرايقان الاله الامه وحده لا شريك له خلق  
 الارواح والافراد وتفرجوا حدة تحقيقاته من بين الاحاد وارتج بالصلوة واسلام على سيد الانام مركزه واور السيادة  
 والرسالة وتطرعت لبعث النبوة والكثرة منتم قصر الابداد وعلى الكرم لا سيما الاربعه المتناسبة بهاته الامجاد واما بعد  
 فيقول العقيم بجل صد القوي ابو الحسن محمد بن عبد الحمى الكنتوني تجا وزاد من فنه ابجلى وانخفض ابن سيد العلماء حده  
 الفضل اسلمه لتمام البحر الصمام مولانا محمد بن عبد الحاميم تراه امده في قصر النعيم في مندا قوت شريح هاته الحكمة للفعل  
 المشتهر في الاواني والا قاصي العبد الشيرازي كان يخطر بباله ان لا كتب ما تامل به معضلات بحيث المتناوة بالتكرار  
 ينسب فيه من المر العير لما اني رايت جماعة من الطلبة متحيرين في كشف مغلقاته وطائفه من الكلمة متفكرين في حل  
 مشكلاته وما ذلك الا لتوقفه على اصول موزعة في علمي احساب والهندسة وهما من الفنون المتعقدة على اكثر الكتب فضلا  
 عن الطلبة وقد رتبوا ما يشاء من زوايد وتنجزوا في فهمها وفي تحصيل القاصد العلية كما يجاري في البرية وتعلم الاشغال انواع الاشغال  
 عاتقا لغيره وزاد الامر المكنون في العلميات الا يكون الى ان جاءت نوبة تلوته فجمع من الاحوان المشرع المذكور  
 على وجوههم الى البيت المذكور ادى منهم الفاضل الميرزا محمد بن شيرازي المتخصص بكل فن كولو محمد حسين بن ذكوان الفاضل المستوفى والتمائل  
 المتكاثرة الموالي محمد تفضل حسين الاله ابادي سلمه الله والايادي ذو والطبع اسير الموالي محمد بن شيرازي كرمه بن الموالي  
 محمد بن شيرازي بن ملك فضل على الاسحق القوي البهاري لازال تنمنا بغير اجاري وجامع فضائل الانسان الموالي محمد بن محمد  
 بن نعمان بن عثمان الصاحب كنج غفله الله عن شيرازي القوي والفاضل المستين الموالي محمد بن محمد بن الدين بن الموالي



المولوي محب علي البهراري لازل مغبوط الفضل البارودي ولم تحسبتم توتير الي ان جوارحه مبنية قرأة السورة الاذكي ذي  
الفضل الاذكي المولوي محمد عبد الباري ابن منشي ختمه لطف حسين النكره نسوي العظيم كبادي اخيض عليه جمال الياوي  
قرايتهم خمسين اجما تم الي تاليف رسالة واقية وعجالة كافية تكون جامة للاصول لموضوعة وخاتمة على الفروع الموضوعة  
فكثرت صدق تجارته على الانا لم يتفقد منها انهم مع العوام لكن مع ذلك كنت محققا للبقاء الفرصة لا اشتغال بالمشير  
والصانيفت المخطوطة الي ان واقفتم الفاضل فارغ التحصيل البالغ الي درجة التكميل الواقعة الا واحد المولوي عبد الاحد  
بن الشيخ امام علي الالابادي وطلب مني طلبا متكررا فقلت لانهاج مكنونهم واجتهدت في ابرارهم فطنتهم سيما الرسالة  
بمسيرة العيسية مبعوث المشناه بالانكره رسالا من الله تعالى ان يحجب من السوء اخل اخلانا ومن اخطا و  
المنزل اقدما متراجعا من يتفقد منها ان لا يتسوف في دعائهم في خلاصهم بلوهم وان ينظر واخيرا بنظر اللطف والحوال  
الحسد والمحتدوا توفيق الالابادي عليه يوكل المستوطنون وشمل في كل العالمون ولقد قدم هنا مقدمات تقدر بها  
المعاني ثم نخرج من فصل المقتود وكشف القصور المقدرة الاولى في كل عدد اذا ضرب في نفسه يسمى حاصل الضرب مجزوا  
وهو جوار والمضروب مجزوا اذا ضربت الاربعة في الاربعة حصلت ستة عشر فهو ربع الاربعة والاربعة مجزوة واذا ضربت العشرة في  
نفسها حصلت مائة فهو ربع العشرة وهو مجزوة وكل مقدار اذا ضرب في نفسه يسمى المقدار احصا حاصل مجزوا وربعها  
لذلك المقدار وهو يسمى مجزوا او مضاعفا للربع ونعرب المقدار في المقدار عبارة عن تحصيل مقدار مضاعفا المضروب  
و مضاعفا الاخران المضروب فيهما اذا ضربت ذراعين في ثلث اذرع حصل شكل تطيل محيطه اربعة اضلاع  
مضاعفا المتوازيان كل منهما ثلثة اذرع و مضاعفا والمتوازيان الاخران كل منهما ذراعان واذا ضربت ذراعا  
في ذراع حصل شكل محيطه اربعة اضلاع كل منها ذراع الثمانية مكل عدد صحيح اذا انصب الي عدد اخر يسمى  
كسرا بالنسبة اليه فمن الكسور كسور مسماة باسم مجزوة ومنها ومن الكسور كسور لا يعبر عنها الا بالاضافة الي ايامي كسور اما  
الاولى فهي النصف كالواحد انصب الي الاثنين والاثنين اذا انصب الي الاربعة يكون بينهما نسبة التصفية وان  
كان كل منهما عددا مستقلا والثلث كالواحد بالنسبة الي الثلثة والثلثة بالنسبة الي التسعة والربع كالواحد بالنسبة  
الي الاربعة والاربعة بالنسبة الي ستة عشر والنسبة الي واحد بالنسبة الي الخمسة والنسبة الي خمسة والنسبة الي ثمانية  
والكسور كالواحد بالنسبة الي التسعة الستة بالنسبة الي ثمانية والثلثين واسم كالواحد بالنسبة الي سبعة والسبعة بالنسبة  
الي تسعة والربعين والثلثين كالواحد بالنسبة الي ثمانية والثمانية بالنسبة الي اربعة وستين والتسع كالواحد بالنسبة الي  
تسعة والتسعة بالنسبة الي احد وثلاثين والاعشار كالواحد بالنسبة الي العشرة والعشرة بالنسبة الي المائة فكذا  
كسور تسعة مسماه باسماء مبتدأة من النصف منتهية الي العشرة ولا تسمى بالكسور المنطقية لانتقائها باسماء ولا يسمى  
الاعداد التي لها هذه الكسور ايضا منطقة واما الثانية فكما لو اوجد بالنسبة الي احد عشر فانه ليس اسم على امر غيره بخلاف  
احد عشر والاثنين بالنسبة الي ثلثة عشر بخلاف ثلثة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر وثلثة عشر  
والاعداد التي لها هذه الكسور اعداد اسمية والاضاف في حرفة هذا ان الاثنين والثلاثة الي العشرة اعداد منطقية

له كسوة منطقة والا عدله التي بعد العشرة ما كان منها ضعف او مضاعفا لهذه الاعداد المنطقة تكون ايضا منطقة كما عرفت  
 فانه نصف السبعة وكسوة منطقة كالنصف السبعة والسبع هو الاثنان وكثنته وعشرين فانه اضعاف وكثنته عليه  
 الخمس وخمسة والاعداد التي ليست كذلك تكون منطقة كما عرفت فانه ليس منصف الواحد من ما تحته فليس كسوة منطقة  
 وكثنته عشرين فذلك لعكسك تقطعت من ههنا انه ليس للواحد الذي هو مبدء الاعداد كسوة لا ليس تحته مبدء واسباب  
 عليه نعم قد ليس في نصف الواحد وثلاثة وربعه خمسة الى غير ذلك كسورة بالنسبة الى الواحد كلها خارجة عما نحن فيه بل ان  
 كلامنا في الكسوة الذي يكون عددا في نفسه فان قلت كما انه ليس تحت الواحد فكذلك الواحد نفسه ليس بعدد  
 فخرج لمن لا يعد كسوة بالنسبة الى ما فوقه وهو خلاف ما صرحوا به قلت النزاع في كون الواحد عددا هو عدم كونه عددا  
 نزاع تقطع الماير حجج الى طائفتين الاخرى في ذلك سهل فان من المايعة عدد يقول كل عدد او مبدء عدد اذا نسب الى آخر  
 الشاكلة في كل كسوة مخرج وهو عبارة عن اقل عدد يكون له الكسوة من جميعا فخرج النصف الاثنان وان كان  
 يخرج جميعا من اربعة وثمانية وكثيرة وغير ذلك من اضعاف الاثنين ومخرج الخمس خمسة فانه لا يخرج جميعا مبدء  
 وان كان يخرج مما فوقه كعشرة وخمسة وعشرين فذلك من اضعافه ومخرج التسع تسعة فانه لا يصح ما تحته وان كان يصح  
 ما فوقه فمعرفة على ان ثبوت ان الواحد ليس مخرج الكسوة لانه لا يخرج منه كسوة المايرة الكسوة المايرة كالنصف والثلاث غير  
 ذلك من الكسوة المايرة والمكرر وهو ان يؤخذ كسوة مرتين او ثلاثا فالتشدين بعض ثلثه فخرج من ذلك فان التكرار ذكر  
 الشيء مرة بعد اخرى ومخرج مخرج المفردة لانه ليس معاصر للمفرد بل هو هو وشكليه فخرج مما يخرج منه واما  
 المخطوف وهو اعطفت فيه احد الكسرين على الآخر فبشرط ان يكونا متساويين فانما اذا كانا متساويين كانت ثلث ثلث  
 فهو داخل في المكرر والافرق بينهما الا في التعبير وذلك كمرجع وسدس وسبع وثمان وكثنته واثنتان  
 ومخرج حاصل ضرب مخرج احد المخطوفين في مخرج المخطوف الآخر فخرج الربع والمكسوس اربعة وعشرون فان  
 رابعة ستة وسدس اربعة ومخرج النصف الثالث ستة فان نصفه ثلثة وثلاثة اثنان ومخرج السبع والاثم عشرة و  
 ثمان فان سبعة ثمانية وثمانية سبعة واما مضافات وهو يكون فيه احد الكسرين مضافا الى الآخر ومخرج حاصل  
 ضرب مخرج احد المضافين في مخرج المضاف الآخر سواء كان المضافات والمضافات اليه من جنس واحد او من  
 جنسين كنصف النصف فخرج اربعة ونصف الثلث فخرج سبعة وكسوة من جميع فخرج اثنان والربعون وقدم  
 الكسوة على قسمين مفردة ومولف فالمولف هو الكسوة المضافات ويخرج المكرر المخطوف في المفردة والمفردة ههنا مقابل للمفردة  
 وقد قسم على قسمين مفردة ومكرر والمخطوف يخرج في المفردة والمضافات المكرر والافرق في الاصطلاح سهل لما تشبه فيه  
 والاول هو التفصيل والتمييز والآخر انما هي النسبة التي تحصل بين الاعداد بحسب الكسوة عند اهل المنطقة  
 على قسمين مفردة ومولفة فالمفردة عبارة عما لا يكون مضافة سواء كانت بالافضل او بالتكرار او بالعطف فبشرط  
 النصف الى اثنين نسبة مفردة وكذا النسبة الثلثين الى الثلثة وكذا النسبة ربع وسدس الى اربعة وعشرين غاية ما في الباب  
 ان الاول نسبة واحدة وفي الثانية في الحقيقة تسبيلان لان الثلثين مثلا عبارة عن ثلث وثلث فبشرط الثلثين الى

الستة في حقيقة نسبتان لكن كل منها مفردان وفي الثمانية ايضا نسبتان نسبة المصطف نسبة المصطف مافان  
 نسبتة ربع وسدس الى اربعة وعشرين في حقيقة نسبتان نسبة ربع الى ثمانية وسدس الى ثمانية في واحد من هذه  
 مختلفة من نسبة واحد مؤلفه من نسبتين بل في كل منها نسبة مفردة لكن في الاولى نسبة مفردة متفرقة وفي الاخرتين نسبتان  
 مفردة لكن والمؤلفه عبارة عن نسبة مركبة من نسبتين بان يكون احد الكسرين مضاعفا الى الاخر كنسبة نصف النمر الى  
 مخرج احدى ستة عشر مؤلفه من نسبة نصف الى ثمن ونسبة ثمن الى ستة عشر مخرج ستة عشر ثمان ونصف واحد  
 كنسبة الواحد الى الاثنين مفردة وكذا نسبة الاثنين الى ستة عشر كل نسبة الواحد الى ستة عشر مؤلفه من ثمانين  
 وبغيره لا يدور في النسبة المرافعة من ثلث اعداد او ثلث مقادير يكون الاول منها الى الثاني نسبة ولثاني الى  
 الثالث نسبة ونسبة الاولى الى الثالث يكون مؤلفه وحاصلا به جمع الى اضافة نسبة الى نسبة اخرى فان كانت  
 النسبتان متحدتين بان يكون الكسر المضاف عين المضاف اليه ويكون هناك ثمانية اعداد او مقادير نسبة الاول الى الثاني  
 كنسبة الثاني الى الثالث نسبة المرافعة منها وهي نسبة الاول الى الثالث ثمانية بالتكرير كنسبة نصف الى نصف  
 الى مخرج واحد اربعة ثمانية بالتكرير مؤلفه من نسبة نصف الى نصف اربع وهو واحد الى النصف وهو الاثنين  
 ونسبة النصف الى المرافعة وكلاهما نسبة التناصف كسدر السدر في النسبة الى مخرج واحد وهو ستة وثلثون ثمانية مؤلفه  
 من نسبتين متحدتين نسبة سدر السدر هو واحد الى السدر هو ستة ونسبة السدر الى ستة وثلثون وثلثون  
 امثاله في اصل النسبة الثمانية بالتكرير به جمع الى اضافة نسبة الى نفسها في اخص من النسبة المرافعة وهي اعم  
 منها وان كان ذاتا كيف باضافتين متحدتين بان يكون الكسر مضاعفا الى نفسه وهو مضاف الى نفسه لتسمى النسبة  
 اصالته منه ثمانية بالتكرير كنسبة نصف الى نصف الى مخرج واحد ثمانية فانها مؤلفه من نسبة نصف الى نصف  
 وهو واحد الى نصف النصف وهو اثنين كنسبة نصف الى نصف وهو اربعة ونسبة النصف الى ثمانية  
 فعليه ثلث نسب متحدة تتركب منها نسبة الواحد الى ثمانية فيحتاج في ذلك الى سيطعتين فيكون هناك اربعة اعداد  
 نسبة الاول الى الثاني نسبة الثاني الى الثالث وهي كنسبة الى الرابع وهي المسماة بالاربعة المتناسبة ونسبة  
 ثلث ثلث ثلث الى مخرج واحد وهو سبعة وعشرون فانها نسبة مؤلفه من نسبة واحد وهو ثلث ثلث ثلث الى  
 ثلث وهو ثلث ثلث ثلث الى ثلث وهو ثلث كنسبة تسعة الى سبعة وعشرين فعليه اربعة اعداد متناسبة  
 وقس عليه نظيره وان كان التاليف بثلاث اضافات كنسبة نصف الى نصف الى نصف الى مخرج واحد وهو ستة وعشرون  
 تسمى مربعة بالتكرير فانها مؤلفه من اربع نسب نسبة الواحد وهو نصف الى نصف الى نصف الى مخرج واحد وهو ستة وعشرون  
 اثنين وهو نصف الى نصف الى مربعة وهو نصف الى مربعة ونسبة اربعة الى ثمانية وهو نصف الى ثمانية  
 هناك ثلث وساطة خمسة اعداد ويكون نسبة الاول الى الثاني كنسبة الثاني الى الثالث وهي كنسبة الثاني  
 الى الرابع وهي كنسبة الرابع الى الخامس فيكون نسبة الاول الى الخامس مؤلفه مربعة بالتكرير وان كان التاليف  
 باربعة اضافات تكون النسبة المؤلفه خمسة بالتكرير وكذا الى عشرة وحاصل ان تاليف النسبة عبارة

على مضادة نسبة اخرى فلا بينهما من عدد وسط بين المنسوب والمنسوب اليه فان كانت اضافته واحدة تكون  
الاعداد ثمانية المنسوبان والوسط وان كانت اضافتان تحتاج الى الوسطين ويكون الاعداد اربعة ان كانت  
اضافات ثلثية تحتاج الى ثلث وسائط ويكون الاعداد خمسة وهكذا ان يزيد عدد الوسط حسب زيادة الاضافات  
وانا عدد النسبة فان كانت الاضافات واحدة يكون هناك نسبتان وان كانت اضافتان يكون هناك  
ثلاث نسب وان كانت الاضافات ثلثية يكون النسب اربعة وهكذا ان يزيد عدد النسبة حسب تراخي عدد  
الاضافات السابعة نسبة الاضافات كنسبة الاضافات ونسبة الاضافات كنسبة الاضافات بقي النسبة التي يكون بين  
عدد من اربعين مقدارين يكون بينهما في معنى العددين والمقدارين المذكورين هو نسبة التي تكون بين عدد  
او مقدارين اذا اخذ نصف كل منهما او ربع كل منهما الى غير ذلك من الكسوف بقي تلك النسبة بعينها ما مشكلا بين  
الاشنين والاربعية نسبة المتناصف فبين الاربعية الذي هو ضعف الاشنين والثمانية التي هي ضعف الاربعية  
تلك النسبة بعينها وبين الخمسة عشر نسبة الخمسة فبين العشرة التي هي اربعة اصناف للثلاثة  
بين المائة التي هي اربعة اصناف للعشرة تلك النسبة بعينها وكذلك بين الاثنين وثمانية نسبة ثمانية بين  
اسي نسبة نصف النصف فكل اربعين والاربعية وستة عشر وبين العشرة والثمانين نسبة مثله بالتكرير هي  
نصف نصف النصف فكل اربعين العشرين واثنتان هكذا السابعة ليس بين الواحد الاشنين عدد صحيح فان الواحد مبدأ  
الاعداد الفردية يحسب يقول يكون عدد او الانسان مبدأ الازواج فالحاصل بينهما عدد الاضلاع اما ان يكون زوجا او فردا فان كان  
فردا اتسق العددان الفوا ان احدهما الواحد وانيهما ذلك العدد والوسط وهو محال فان كل عدد زائد على اتحمة بواحد فكل عدد يكون  
تحتة فردا يكون هو زوجا الزيادة عليه بواحد فيبطل به الفردية وان كان هو زوجا لم يتبق الاثنان اول زوج بل يلزم ان يكون  
فردا لولا يوت على الفرج بواحد وكل عدد زائد على زوج جزا يكون فردا اما من لا يقول يكون الواحد عدد اقل من  
لو كان العدد والوسط زوجا اتسق الزوجان او لم يتبق الاثنان زوجا وان كان فردا يلزم ان يكون زائدا على  
الواحد والا كان زوجا لثامنته ليس بين الواحد الاشنين نسبة ثمانية بالتكرير وانما بينهما نسبة لنصفية من  
الواحد والضعفية من الاثنين كل منهما نسبة مفردة وذلك ان وجود النسبة للثمانية بالتكرير بل وجود النسبة  
المؤلفة مطلقا موقوف على وجود تلك اعداد متوالية نسبة الاول الى الثاني كنسبة الثاني الى الثالث ليكون  
وسط وطرفان كما هو وليس بين الواحد والاثنين عدد يكون نسبة الواحد اليه نسبة الى الاثنين حتى يتحقق بينهما  
تكرير النسبة وبالحجج النسبة المؤلفة انما يتحقق بين عددين بينهما ما كثر لا بين عددين متقاربين ليس بينهما وسط  
والواحد والاثنان متقاربان فلا يتحقق بينهما الا النسبة المفردة لا المؤلفة التي سعت النسبة بين التثنية  
تكون على نحوين احدهما ان يوجد بينهما عا د اى مفرد مشترك بل ان يكون شي واحد مشترك بين المنسوب والمنسوب  
اليه ويكون اذا اتقى منهما مرة بعد مرة فبني كل منهما و هذا النوع من نسبة يسمى نسبة عددية لانها توجد في الاعداد  
الاولى والاعداد فان كل عدد من لهما عام مشترك بينهما وهو الواحد فاما التي منها مرة بعد مرة فبني كل منهما ولم







بنظرون وفيه قيات الابعان لقااضي احمد بن خلكان في ترجمته ثابت هو ثابت بن قرة ابن يارون بن ساسنة  
 اتحر في نسبة الى حران بلدة مشهورة اخذ كتاب اقليدس الذي هو جبر جبر بن اسحق فمذهبه ونقوه وادخله سنة  
 ما كان مستجبا انتهى وفيه ايضا في ترجمته جبر بن اسحق الطبيب كان امامه وقت في صناعة  
 الطب وكان يعرف لغة اليونانية بمعرفته تامة وهو الذي حوّل كتاب اقليدس ونقله من اللغة اليونانية الى  
 العربية وكذلك كتاب الجسطي واكثر كتب الحكماء ولولا ترجمته لما انتفع احد تلك الكتب لعدم المعرفة بلسان  
 اليونان انتهى من ان نسبة المربع الى المربع نسبة الجذر الى الجذر متناهية بالتكرير في الدوام في الشكل السادس  
 عشر من المقالة الثامنة من كتاب الاصول وعبارته بين كل بعين عدد يتوالى الثلثة متناسبة ونسبة المربع الى المربع  
 نسبة الضلع الى الضلع ثمانية ولكن المربعان اب وضلعاهما ج وفجرب جزي وفيكون في نسبة ا ب كنسبة ج و د وكذلك  
 نسبة هـ ب فاذن وقع بين ا ب هـ وصارت ا ب متناسبة فنسبة ا ب كنسبة هـ ب اعني ح وثمانية بالتكرير وذلك  
 ما اردناه انتهى وتوضيح ذلك ان العدد ا اذا ضرب في نفسه يسير الى حاصل جريا واذا ضرب في آخر يسير الى حاصل حطبا  
 مثلاً اذا ضربت الاربعة في نفسها حصل ستة عشر فيسمى ذلك مربعه واذا ضربت الاربعة في الستة حصل اربعة  
 وعشرون وهو وسط بين الستة عشر في المسطرة في الآخر يكون كنسبة احد العددين المضروبين الى الآخر الا ترى الى ان  
 الاربعة اربعة اسداس الستة فذلك ستة عشر الذي هو مربع المضروب اربعة اسداس اربعة وعشرين الذي  
 هو وسط الاربعة والستة وان شئت قلت الستة بالنسبة الى الاربعة مثل مع زيادة سكتين اى الاثنان  
 فانه لك اربعة وعشرون بالنسبة الى ستة عشر مثل سدان اى ثمانية وتس عليه نظائره وذلك مع وضوح قد  
 ثبت في موضع آخر من كتاب الاصول اذا تم هذا فنقول ليس الضلعان خطي ح د وفرضنا الاول الى ثلثة  
 اذرع والثاني اربعة اذرع ومربعاهما خطاب فالاول يكون تسعة اذرع والثاني ستة عشر اذرع  
 فنضرب ح في د اى ثلثة في اربعة يحصل اثنا عشر وهو وسط الجذر بين ثلثة وسطابين ا ب وتنظم  
 ثلثة اعداد متوالية متناسبة وذلك لان نسبة اى تسعة الذي هو مربع ح الى اى ثلثة الذي هو  
 مسطح الجذرين كنسبة الجذرين اى ثلثة واربعة فان ثلثة بالنسبة الى اربعة ثلثة اربعة فذلك الستة كنسبة  
 ارباع اى اربعة اربعة ثلثة وكذلك نسبة هـ الذي هو مسطح الجذرين اى اثنا عشر الى ب الذي هو مربع اربعة  
 يكون كنسبة الجذرين فانه كما ان الاربعة مثل للثلثة مع زيادة ربع كذلك ستة عشر مثل لاثنا عشر مع زيادة  
 ربع ويلزم منه ان يكون نسبة اى هـ كنسبة هـ الى ب فاق بالنسب المتساوية كنسبة تكون متساوية كما بينه اقليدس  
 في الحادى عشر من المقالة الثامنة فاذلّا اتحدت نسبة ا الى هـ بنسبة ثلثة الى اربعة واتحدت نسبة هـ الى ب بها ايضا  
 اتحدت نسبة ا الى ب فاذلّا وقع بين ا ب هـ وصار وسطا صدر نسبة الاول الى كنسبة الى الثاني  
 فوقعت ثلثة اعداد متوالية طرفان ووسطا نسبة الطرف الاول الى تسعة وهو مربع الجذر الاول اى ثلثة الى  
 الوسط اى اثنا عشر وهو مسطح الجذرين كنسبة الوسط الى الطرف الثاني اى ستة عشر وهو مربع الجذر الثاني

اى در بقية هفتية ثلثة ارباع فانه كما ان النسبة ثلثة ارباع اثنا عشر كذلك اثنا عشر ثلثة ارباع ستة عشر فليكن  
 نسبة الطرف الاول الى الطرف الثانى وهما مربع الجذر بن هذه النسبة بعينها ثلثة ارباع فليكن النسبة ثلثة  
 ارباع ثلثة ارباع ستة عشر وقد كان بين الجذر بن نسبة ثلثة ارباع فنسبة المربع الاول الى المربع الثانى  
 كنسبة الجذر الاول الى الجذر الثانى ثلثة ارباع بالتكرير وذلك ما اردناه فان قلت اثبات النسبة بهذا الوجه الذى اوردته  
 اقليدس انما يكون فى ما عاود مشترك والكلام فى المقادير المتصلة ذوات النسبة الصمى قلت على تقدير  
 تركب الجسم من اجزاء لا تجزى تحقيق عاود مشترك فيه فيجربى هذا الكلام بان يقلل توافق المقادير من  
 الجوزر الضرورة كانت نسبة مربع قطر المربع ومربع الضلع ثلثة ارباع القطر والضلع لانها مربعان عددان  
 على التقدير المذكور فيجربى فيه تقرر الشكل المستطوي وبه نسبة بالغة الى حد الضعفية ولم يست بد هذه النسبة  
 فى الاعداد فنسبة القطر الى الضلع صارت تكون منتهية الى عاود مشترك فيبطل الجذر كذا قيل وقية ان سياق  
 كلام الشرح حكيم بان مقصوده اثبات النسبة الصمى بين الاجسام بالذات وتفرع ابطال الجذر عليه ولو قرر  
 بهذا النمط يكون الامر بالعكس فالاولى ان يقال كون النسبة بين المربع الى المسطح كنسبة الجذر الى الجذر  
 لا يتحقق بالاعداد وان كان تقريده على النمط السابق مختصا بما بل هو ثابت فى المقادير ايضا بطرق اخر ذكرته  
 فى موضعها فغضب احد اصلا على المربع فى ضلع المربع الاخر فيكون نسبة المربع الاول الى هذا المسطح كنسبة الضلعين  
 وكذا كنسبة هذا المسطح الى المربع الاخر كنسبة الضلعين بنسبة المربع الى المربع كنسبة الضلع الى الضلع ثلثة ارباع  
 بالتكرير ولما لم يكن بيان لعدم وجود نسبة الضعفية بعد اثبات النسبة العدوية بين الواحد والاثنين  
 عددا اى عدد صحيح كما مهندانى المقدمة السابعة لم يوجد فى الاعداد اى لافى الواحد والاثنين ولا فى ما  
 فوقها نسبة تكون مثلها هو الضعف حاصلا انه ليس بين الواحد والاثنين عدد كما تحققنا فى المقدمة  
 السابعة فلا توجد بينهما نسبة مولفة مطلقا فضلا عن المثانة بالتكرير لاحتمالها الى وسط يكون نسبة احد الطرفين  
 الكمية نسبة الى الطرف الاخر المتوجب بين الطرفين بنسبة مولفة كما فصلنا فى المقدمة الثامنة واذا لم توجد  
 تلك النسبة بين الواحد والاثنين لم توجد فى ما فوقهما من الاعداد وقد يورد عليه وجهين احدهما ان غاية  
 ما ثبت فى المقدمة السابعة هو اتفاق العددا صحيح بين الواحد والاثنين لا اتفاق مطلق الوسط فيجوز ان يكون  
 الوسط الذى يحصل تكرير النسبة واحدا مع كسره مثلا واحد ونصف او واحد ورابع او واحد وثلث وان شئت فقل  
 فيكون نسبة الواحد الى النسبة الى الاثنين فيحصل النسبة الموهنة وتاميهما انه يجوز ان يكون الوسط واحدا مع كسره  
 واجواب عن الايراد الاول موقوف على تمسك مقدمتين الاولى بان قد بين اقليدس فى الشكل التاسع  
 عشر من المقالة السابعة ان كل اربعة اعداد فان كانت متناسبة كان بسطح الاول فى المربع كسطح الثانى  
 فى الثالث وان كان المسطح كسطح كان متناسبة كما اذا فرضنا الاثنين والاربعة والثمانية والستة عشر  
 متناسبة بنسبة الاول الى الثانى كنسبة الثالث الى الرابع فسطح الاول فى المربع اى حاصل ضرب فيه ثلثان

والمثلون وهو بعينه سطح الثاني في الثالث وخرج المحقق الطوسي في تحريره على هذه القاعدة من كل ثلثة اعداد  
 فان كانت متناسبة كان سطح الاول في الثالث كمرجع الثاني وان كان لا يسطح كل مرجع كانت متناسبة الاثر  
 الى الاثنيتين الاربعه والثمانيه فاما ثلثه متناسبة و سطح الاول في الثالث ستة عشر وهو بعينه مرجع الوسط اي  
 حاصل ضرب في نفسه وكذا الاربعه والثمانيه موبسته عشر ثلثه متناسبة و سطح الاول في الثالث اربعة وستون وهو  
 بعينه مرجع الثاني وقس على هذا بقا بالجملة اذا كانت ثلثه ١٢ اعداد متناسبة لا بد ان يكون للوسط جذر المسطح  
 والثانيه ما ذكره الشارح في مجموعه الاولى انه ليس للكسر مجرد اعداد او مركبا مع عدد مرجع صحيح اعداد ذلك لان  
 قديين تليد من في الشكل الرابع من المقالة الثمانية ان مرجع الكسرين اوى مجموع مرجعي تسميه و ضعف سطح  
 احدهما في الآخر كسيتقا ومن لا ذكره في اثباته ان الحكم في الاعداد ايضا كذلك فكل عدد مرجعي تسميه  
 ضعف ضرب احد القسمين في الآخر مثلا اخذنا الاربعه وقسمناه بقسمين تساوين الى اثنين اثنين واخذنا مرجعيهما  
 ثمانية ثم ضربنا القسمين في الآخر صارا اربعة و ضعفنا صارا ثمانية وجعلناه مع السابق جعلته موبسته وهو مرجع  
 الاربعه وكذا اذا قسمنا الاربعة الى ثلثه واحد واخذنا مرجعيها صارت ثمانية ثم ضربنا احد القسمين في الآخر و ضعفنا  
 حاصل صارت ثمانية فاذا جعلناه مع السابق صارت ستة عشر وعلى هذا القياس وبعد ذلك نقول اذا اخذنا اعدادا  
 وقسمناه على قسمين احدهما العدد الصحيح والثاني الكسر واخذنا مرجع الصحيح فهو يكون مجموعا لاجل ان مرجع الصحيح في الصحيح  
 عبارة عن اخذ المضروب بعدد احاد المضروب فيه كضرب الاربعة في الخمسة فانه عبارة عن اخذ الاربعة خمس  
 حرات فيكون عشرين والى بول ما قالوا في تعريفه انه تحصيل عدد نسبة احد المضروبين الى كسبه الواحد الى  
 المضروب الآخر فاذا ضرب الصحيح في نفسه اخذ بعدد احاد نفسه وهو صحيح بالضرر فالحاصل ايضا يكون صحيحا  
 ومرجع الكسري كسر لان من اقل منه لان ضرب الكسري في الكسر عبارة عن تحصيل كسبه نسبة احد الكسرين  
 المضروبين الى كسبه الواحد الى المضروب الآخر فلو حصل من ضرب كسري كسر كثر منه فالحاصل من هذا التقاسم مثلا  
 اذا ضربنا نصف في ثلث يحصل سدس نسبة الثلث الى كسبه الواحد الى النصف فانه كما ان الثلث ضعف  
 السدس كما ترى في اربعة فان سبعة واحد و ثلثه اثنان وهو ضعف ذلك الواحد ضعف النصف وان  
 قلت نسبة النصف الى كسبه الواحد الى الثلث فانه كما ان النصف سدس و مثله معه كما ترى في اربعة فان  
 سبعة واحد وهو مع مثله نصف ذلك الواحد ثلث و مثله معه ثم ضرب احد القسمين في الصحيح وكسبه الاربعة  
 بان ضرب الصحيح في صورة الكسر ثم قسمه بالحاصل على مخرج الكسر او نسبة اليه كما هو قاعد ضرب الكسرين  
 الصحيح وبالعكس كما اذا اردنا ضرب ثلثة ارباع في سبعة قسمنا احد بعشرين على اربعة خرج خمسة ارباع و  
 هو المطلوب فاذا ضعفنا حاصل هذا الضرب مع مرجعي القسمين لم يحصل عدد صحيح لان لا يتخلو اما ان يحصل  
 من ضعف المسطح عدد صحيح اولم يحصل فان حصل فيه مرجع للكسر السابق على الصحيح وان لم يحصل يبقى  
 الكسر انه اذ لا يحصل من ضرب مرجع الكسر مع هذا النصف عدد صحيح لان بينهما اثنان في اربعة

هذا هو المقصود من هذه المقالة  
 في بيان ان كل عدد مرجعي  
 هو مجموع اعداد بسيطة  
 او كسرية او مختلطة  
 او مركبة من هذه  
 والى هذا ما ذكره الشارح  
 في مجموعه الاولى  
 من المقالة الثمانية  
 ان مرجع الكسرين  
 اوى مجموع مرجعي  
 تسميه و ضعف  
 سطح احدهما في  
 الآخر كسيتقا  
 ومن لا ذكره في  
 اثباته ان الحكم  
 في الاعداد ايضا  
 كذلك فكل عدد  
 مرجعي تسميه  
 ضعف ضرب احد  
 القسمين في الآخر  
 مثلا اخذنا الاربعه  
 وقسمناه بقسمين  
 تساوين الى اثنين  
 اثنين واخذنا  
 مرجعيهما ثمانية  
 ثم ضربنا القسمين  
 في الآخر صارا  
 اربعة و ضعفنا  
 صارا ثمانية  
 وجعلناه مع السابق  
 جعلته موبسته  
 وهو مرجع الاربعة  
 وكذا اذا قسمنا  
 الاربعة الى ثلثه  
 واحد واخذنا  
 مرجعيها صارت  
 ثمانية ثم ضربنا  
 احد القسمين في  
 الآخر و ضعفنا  
 حاصل صارت  
 ثمانية فاذا  
 جعلناه مع السابق  
 صارت ستة عشر  
 وعلى هذا القياس  
 وبعد ذلك نقول  
 اذا اخذنا اعدادا  
 وقسمناه على  
 قسمين احدهما  
 العدد الصحيح  
 والثاني الكسر  
 واخذنا مرجع  
 الصحيح فهو  
 يكون مجموعا  
 لاجل ان مرجع  
 الصحيح في  
 الصحيح بالضرر  
 فالحاصل ايضا  
 يكون صحيحا  
 ومرجع الكسري  
 كسر لان من  
 اقل منه لان  
 ضرب الكسري  
 في الكسر  
 عبارة عن  
 تحصيل كسبه  
 نسبة احد  
 الكسرين  
 المضروبين  
 الى كسبه  
 الواحد الى  
 المضروب  
 الآخر فلو  
 حصل من  
 ضرب كسري  
 كسر كثر  
 منه فالحاصل  
 من هذا  
 التقاسم  
 مثلا اذا  
 ضربنا  
 نصف في  
 ثلث يحصل  
 سدس نسبة  
 الثلث الى  
 كسبه  
 الواحد الى  
 النصف فانه  
 كما ان الثلث  
 ضعف  
 السدس كما  
 ترى في  
 اربعة فان  
 سبعة واحد  
 وهو مع  
 مثله نصف  
 ذلك الواحد  
 ثلث و مثله  
 معه ثم  
 ضرب احد  
 القسمين  
 في الصحيح  
 وكسبه  
 الاربعة  
 بان ضرب  
 الصحيح في  
 صورة الكسر  
 ثم قسمه  
 بالحاصل  
 على مخرج  
 الكسر او  
 نسبة اليه  
 كما هو  
 قاعد ضرب  
 الكسرين  
 الصحيح  
 وبالعكس  
 كما اذا  
 اردنا ضرب  
 ثلثة ارباع  
 في سبعة  
 قسمنا  
 احد  
 بعشرين  
 على اربعة  
 خرج  
 خمسة ارباع  
 وهو المطلوب  
 فاذا  
 ضعفنا  
 حاصل  
 هذا  
 الضرب  
 مع  
 مرجعي  
 القسمين  
 لم يحصل  
 عدد  
 صحيح  
 لان لا  
 يتخلو  
 اما ان  
 يحصل  
 من  
 ضعف  
 المسطح  
 عدد  
 صحيح  
 اولم  
 يحصل  
 فان  
 حصل  
 فيه  
 مرجع  
 للكسر  
 السابق  
 على  
 الصحيح  
 وان  
 لم  
 يحصل  
 يبقى  
 الكسر  
 انه  
 اذ لا  
 يحصل  
 من  
 ضرب  
 مرجع  
 الكسر  
 مع  
 هذا  
 النصف  
 عدد  
 صحيح  
 لان  
 بينهما  
 اثنان  
 في  
 اربعة

هذا هو المقصود من هذه المقالة  
 في بيان ان كل عدد مرجعي  
 هو مجموع اعداد بسيطة  
 او كسرية او مختلطة  
 او مركبة من هذه  
 والى هذا ما ذكره الشارح  
 في مجموعه الاولى  
 من المقالة الثمانية  
 ان مرجع الكسرين  
 اوى مجموع مرجعي  
 تسميه و ضعف  
 سطح احدهما في  
 الآخر كسيتقا  
 ومن لا ذكره في  
 اثباته ان الحكم  
 في الاعداد ايضا  
 كذلك فكل عدد  
 مرجعي تسميه  
 ضعف ضرب احد  
 القسمين في الآخر  
 مثلا اخذنا الاربعه  
 وقسمناه بقسمين  
 تساوين الى اثنين  
 اثنين واخذنا  
 مرجعيهما ثمانية  
 ثم ضربنا القسمين  
 في الآخر صارا  
 اربعة و ضعفنا  
 صارا ثمانية  
 وجعلناه مع السابق  
 جعلته موبسته  
 وهو مرجع الاربعة  
 وكذا اذا قسمنا  
 الاربعة الى ثلثه  
 واحد واخذنا  
 مرجعيها صارت  
 ثمانية ثم ضربنا  
 احد القسمين في  
 الآخر و ضعفنا  
 حاصل صارت  
 ثمانية فاذا  
 جعلناه مع السابق  
 صارت ستة عشر  
 وعلى هذا القياس  
 وبعد ذلك نقول  
 اذا اخذنا اعدادا  
 وقسمناه على  
 قسمين احدهما  
 العدد الصحيح  
 والثاني الكسر  
 واخذنا مرجع  
 الصحيح فهو  
 يكون مجموعا  
 لاجل ان مرجع  
 الصحيح في  
 الصحيح بالضرر  
 فالحاصل ايضا  
 يكون صحيحا  
 ومرجع الكسري  
 كسر لان من  
 اقل منه لان  
 ضرب الكسري  
 في الكسر  
 عبارة عن  
 تحصيل كسبه  
 نسبة احد  
 الكسرين  
 المضروبين  
 الى كسبه  
 الواحد الى  
 المضروب  
 الآخر فلو  
 حصل من  
 ضرب كسري  
 كسر كثر  
 منه فالحاصل  
 من هذا  
 التقاسم  
 مثلا اذا  
 ضربنا  
 نصف في  
 ثلث يحصل  
 سدس نسبة  
 الثلث الى  
 كسبه  
 الواحد الى  
 النصف فانه  
 كما ان الثلث  
 ضعف  
 السدس كما  
 ترى في  
 اربعة فان  
 سبعة واحد  
 وهو مع  
 مثله نصف  
 ذلك الواحد  
 ثلث و مثله  
 معه ثم  
 ضرب احد  
 القسمين  
 في الصحيح  
 وكسبه  
 الاربعة  
 بان ضرب  
 الصحيح في  
 صورة الكسر  
 ثم قسمه  
 بالحاصل  
 على مخرج  
 الكسر او  
 نسبة اليه  
 كما هو  
 قاعد ضرب  
 الكسرين  
 الصحيح  
 وبالعكس  
 كما اذا  
 اردنا ضرب  
 ثلثة ارباع  
 في سبعة  
 قسمنا  
 احد  
 بعشرين  
 على اربعة  
 خرج  
 خمسة ارباع  
 وهو المطلوب  
 فاذا  
 ضعفنا  
 حاصل  
 هذا  
 الضرب  
 مع  
 مرجعي  
 القسمين  
 لم يحصل  
 عدد  
 صحيح  
 لان لا  
 يتخلو  
 اما ان  
 يحصل  
 من  
 ضعف  
 المسطح  
 عدد  
 صحيح  
 اولم  
 يحصل  
 فان  
 حصل  
 فيه  
 مرجع  
 للكسر  
 السابق  
 على  
 الصحيح  
 وان  
 لم  
 يحصل  
 يبقى  
 الكسر  
 انه  
 اذ لا  
 يحصل  
 من  
 ضرب  
 مرجع  
 الكسر  
 مع  
 هذا  
 النصف  
 عدد  
 صحيح  
 لان  
 بينهما  
 اثنان  
 في  
 اربعة





والكسرية واما ان يكون عدد صحيحا مع كسرة فهو اقل من واحد كالنصف والثالث والسادس والرابع فلان مجموعها لا تكتبه وخمس  
 ونصف اثنا عشر وثلاثة ثمانية وسبعة اربعة واربعة عشر ومجموعها ياتي على المخرج بقدر الرابع فيضعف هذا الصحيح مع الصحيح المخرج  
 وهو ثلثة مثلاً مع الكسرة الزائدة يقال ان مخرج هذا المجموع مساو لمخرج الصحيح ومخرج الكسرة الزائدة ضعف ضرب الصحيح في  
 الكسرة ويجري البيان المذكور في ان كسرة ناقص من الواحد كالنصف والثالث مع يقال مخرج الصحيح الماخوذ مع الكسرة  
 المعطوف لا بد ان يكون مساوياً لمخرج الصحيح والكسرة ضعفت مستطهما ومن المعلوم ان مخرج الكسرة ناقص من الواحد  
 كان او معطوفاً اقل من الكسرة الاصل وضعفت حاصل ضرب الصحيح في الكسرة سور من جنس كسرة للاصل فمجموع هذه الكسرة  
 ان يلج صحيحاً فخرج الكسرة انما عليه فلا يكون المجموع صحيحاً وان لم يبلغ يكون ناقصاً بنوعه من الكسرة البسيطة فانها مخرج  
 الكسرة لا من غير جنسه وفيه ان نقائل ان نختار الشق الاخير ونقول اجتماع الكسرة المعطوفة ربما يقضى الى بقا النقصا  
 كسرة فاعلم لكل منهما الا ترى ان نصف العشرة خمسة ونسباً اربعة ومن اجتماعهما بقي النقصان في كمال العشرة بقدر  
 عشرة لمع ان ليس من جنس النصف والامر جنس الخمس فيخرج ان يكون مخرج الكسرة المعطوفة جاً للثلث في النقصان  
 نقابل لعل لا يحدث بعد ذلك امر او اذا تمهدت تلك الباتان المقدمتان فنقول لا يجوز ان يكون بين الواحد  
 الاثنان عدد دهم كذا او كسرة محيرة يكون نسبة الواحد اليه نسبة الى الاثنان تحصل النسبة المؤلفة والآخر لم يكون سطح الطرفين  
 حاصل ضرب الواحد في الاثنان مخرج الثاني امي الواحد مع الكسرة او الكسرة المحيرة لما تقر في المقدمة الاولى والآخر باطل واللازم باطل واللازم باطل واللازم باطل  
 كان مخرج العدد مع الكسرة الكسرة المحيرة عدد صحيحاً لكون سطح الطرفين عدد صحيحاً واللازم باطل بالمقدمة الثانية فالمرزوم  
 مثله ويمكن اجواب عن الاليراد الاول ايضا بتجريب مقدمات اخرى الاولى ان الاعداد غير متناهية بمعنى لا تقف عند  
 حد في جانب الانتهاء وفي جانب المبدؤ متناهية فان مبدؤ كل الاعداد واحد وهو المعنى لما لما تقر في مقروء الشانانية  
 ان الكسرة قد يكون كسرة عددى وكسرة غير عددى فالاول هو الكسرة الذي يكون كسرة بالنسبة الى ما فوقه وفي نفسه هو عدد كلاً من  
 بالنسبة الى الاربعة والخمسة بالنسبة الى ستة والثاني هو الكسرة المعطوف الذي لا يكون عدد في نفسه نصف الواحد وثلثة ربع  
 وخمسة وغير ذلك من الكسور المتنازلة الثلاثة الكسرة العددى بمبدؤه مبدؤ الاعداد فان كل عدد من الواحد الى الاثنين  
 او النسب الى ما فوقه يكون كسرة والكسرة الغير العددى هو ما بعد في المرتبة النازلة من الواحد الى الاثنين فان ما بعده  
 من كسوره ليست اعداد او الالام يقى الواحد مبدؤ الاعداد او اذا تمهدت تلك المقدمات فنقول لا يجوز ان يكون  
 بين الواحد والاثنين واحد مع كسرة او كسرة محيرة الا انما يتخلوا ان يكون ذلك الكسرة عدد دهم او كسرة غير عددى كلاهما باطل  
 اما الاول فلان الكسرة العددى يكون عدداً وقد بطل توسط العدد بين الواحد والاثنين فبطل بتوسطه ايضا واما الثاني  
 فلان الكسرة الغير العددى لا يمكن ان تقع في سلسلة الاعداد بل في السلسلة النازلة وتوجب آخر فنقول الواحد مع الكسرة  
 ان كان وسطاً فلا يتخلوا ان يكون ذلك الكسرة في نفسه عدداً وان يكون غير عدد فعلى الاول لا يجوز توسط العدد  
 بين الواحد والاثنين وقد بطل ذلك وعلى الثاني لا يكون المجموع مخرج من الواحد وذلك الكسرة عدد او كسرة  
 النسبة ثمانية نسبة عشرة وجوبه آخر لو كان الوسط واحد مع كسرة لا يمكن ان يكون نسبة اليه نسبة الى الاثنين مثلاً

انهم فرضوا واحد مع ربع آكل ذلك الى خمسة ارباع والى الثلاثين الى ثمانية ارباع وليس من بعد مئة ربع الذي هو حال الواحد  
 الى خمسة نسبتة الى ثمانية وثمانين على جميع نظائره واجواب عن الايراد الثاني ان الكسر العشري من خواص الكم المتصل فلا  
 يجرى في الكم المنفصل وروى بالانضمام الكسر العشري من خواص الاتصال بان يجوز ان يكون للواحد اى المقصود كونه  
 تركب منه العدد كسره تحليلي لا يكون من جنس الكسور العددية كما يكون للكسر المتصل ودفع بان المقدار المتصل يتوجه  
 في الخارج يمكن ان يتخرج منه الكسر الذي ليس له نسبة عددية واما مفهوم الواحد فليس له كسر الا ما يدخل تحت الانزعاج ولا يميز  
 فهم كسره الا كونه نصف او ثلث او ربعا او غير ذلك ولا يدخل الكسر العشري تحت الانزعاج وروى بالدفع بان المتصل الواحد ايضا  
 قد لا يكون له وجود في الخارج بل في الوهم كخطوط المتسعة فلما يتصل فيه الكسر العشري الذي ليس له نسبة عددية كذلك  
 يمكن ان يعقل من مفهوم الواحد كسر ليس له نسبة عددية فالفرق تحكم وفيه انه قد تقر في مقوله ان نسبة الكسور كنسبة الا  
 ونسبة الاصول كنسبة الكسور فكل نسبة بين الواحد وعدد آخر فو قد اى عدد فرض يكون مثلما بين الواحد وكسر من  
 كسره وكل نسبة بين كسر من كسره وبينه يكون مثلما بين الواحد وافوقه فلو كان بين كسر من كسوره وبين الواحد  
 نسبة صممية لزم ان يكون بين الواحد وعدد ما ايضا نسبة صممية اللازم باطل فالمقدمة ومثله وقد يجاب عن اصل الايراد  
 بانه لو كان الوسيط كسرا صمما او عددا مع كسره صمما لا يكون نسبة الواحد اليه ونسبة الى الاثنين نسبة عددية فلا تكون نسبة  
 الواحد الى الاثنين بخلاف نسبة عددية والكلام في معنى وجه الملازمة بين عدم توسط العددين الواحد والاثنين لمستلزم لعدم  
 النسبة المولفة بينهما وبين عدم وجود تلك النسبة في باقوتها من الاعداد وانقصه من وجود احدهما ان كل ضعف  
 والنصف اذا انقص منهما عددان على نسبتهم كان الباقيان ايضا ضعفا ونصفا لما ذكره اقليدس في الشكل الثاني  
 من المقالة السابقة انه اذا كان عددان احدهما اجزا والآخر نقص منهما عددان احدهما ملك الاجزاء والآخر النظمين  
 النظيرين بقي عددان احدهما ايضا ملك الاجزاء من الآخر فلو كانت بين عددين اى عددين فرضنا النسبة المضعفة بالتكرير  
 بان يكون الثاني ضعف الاول بالتكرير فاذا انقص منهما على نسبتهم الى ان ينتهي الى الواحد والاثنين لزم ان يوجد  
 بينهما تضعيف بالتكرير واللازم باطل لما عرفنا للمزوم مشد وثانيهما انه قد ذكر اقليدس في الشكل الحادي عشر من المقالة  
 السابقة انه اذا انقص من عددين عددان على تلك النسبة كان الباقيان ايضا على تلك النسبة فوجود التضاعف  
 بالتكرير في عددين يستلزم وجوده في الواحد والاثنين وثالثهما ان كل ضعف ونصف ونصف اذا انقص من النصف  
 واحد ومن النصف ثلثان مرة بعدد وانتهى ذلك الى الواحد والاثنين كما اشار اليه اقليدس في الشكل العشرين  
 من السابقة ان اقل الاعداد على نسبة ليجتمع الاعداد التي على نسبتها الاقل للاقل والاكثر للاكثر ورابعهما انه اذا كان  
 عددان يكون احدهما نصف الآخر وبينهما عدد ثالث اذا انقص منه على محافظته النسبة مع حذف الاثنين من الضعف  
 والواحد من النصف كانت النسبة في الباقي مثلما كما يفهم من استعانة المذكور سابقا وخامسها انما اذا انقصنا  
 من الوسيط كما انقصنا من الاصغر والاكثر تنقضي تناقص الاصغر الى الواحد وتناقص الاكبر الى اثنين فلا بد ان ينتهي تناقص  
 الوسيط الى وسط اكثر من الواحد واقل من اثنين وهذا باطل لما عرفت واما وجه التضعيف في موضع ثمانية

نسبة بعدد يتحقق هناك ثمة اعداد ووسط يكون اقل من الطرف الاكبر بالضرورة فيكون هو منسوبه اليه كبر من الكسوة  
العددية فاذا تساوت النسبة الى الواحد والاثنين لكن اننا انما نأخذ وسطا اقل من الاثنين بقدر تلك النسبة فيكون  
كسر الاصح او قد اطل توسط الكسرين الواحد والاثنين وقد يستدل على انتهاء النسبة المثناة الضعيفة في الاعداد  
بوجود اخر ايضا فمنها انه قد مر انه ان كانت ثلثة اعداد متناسبة فسطح الطرفين مكرج الوسط فلو كانت  
ثلثة اعداد متناسبة بحيث يكون الاول نصف الثالث والثالث ضعف الاول ويكون نسبة الاول الى  
الثاني كنسبة الثاني الى الثالث كما هو مقتضى تأليف النسبة فلا يبرم يكون سطح الطرفين ضعف مكرج الاول  
لان الثالث ضعف الاول ووسط الضعف في النصف يكون مكرج النصف لان مكرج النصف  
عبارة عن اخذه بعدد واحد ونفسه سطح ١ لضعف عبارة عن اخذه بعدد احاد الضعف وان شئت قلت  
سطح النصف في الضعف عبارة عن اخذ النصف بعدد احاد الضعف اذا مسطحه في مكرج سطح الاخر فيه  
كما بينه اقليدس في الشكل السادس عشر من المقالة السابعة فلا يبرم يكون سطح النصف في الضعف ان شئت  
سطح الضعف في النصف وبالمجمل سطح الطرفين ضعف مكرج النصف واذا كان كذلك لم يبرم ان لا يكون  
سطح الطرفين مكرج الوسط واللازم باطل لما مر فاللزوم مثله ووجه الملازمة ان لو كان سطح الطرفين مكرج الوسط  
وهو ضعف مكرج النصف لزم ان يكون مكرج الوسط ضعف مكرج النصف ايضا فيلزم ان يكون الوسط ضعف  
النصف اى الطرف هذا خلف وجه آخر كل عدد بالنسبة الى ما فوقه فهو كسر فلو كانت اعداد ثلثة متناسبة بحيث  
يكون اولها نصف ثالثها كان الاول نسبة الى الكسر الوسطاني اى بعينه بالنسبة الى الثالث اى الضعف فيلزم  
ان يكون النسبة ان فوق نسبة النصف ليحصل من تبجيرا او كسريا نسبة النصفية بين الاول والثالث والملازم  
باطل لانه لا تتشبه الكسوة التي هي فوق النصف ما يبلغ بالترتيب الى النصف لانها كسوة من غير جنس النصف  
ومكرج المبدأين كما بينه اقليدس في الشكل الخامس والعشرين من المقالة السابعة وجه آخر ذكره اقليدس في  
احادي والعشرين من السابعة ان اقل الاعداد على نسبة تكون متباينة والاعداد المتباينة كما ذكره اقليدس في  
صدر المقالة السابعة عبارة عن اعداد لا يحد بها جميعا غير الواحد وتوضيح ذلك اننا اذا فرضنا اعدادا على نسبة متباينة  
فاقل الاعداد التي فيها هذه النسبة تكون متباينة مثلا فرضنا اعدادا على نسبة اشكسية كالثلثية والتسعة وسبعة وثلاثين  
الى غير ذلك بان يكون كل عدد بالنسبة الى ما فوقه ثلثا فاقل الاعداد التي فيها نسبة اشكسية وهي الواحد والثلثية  
وكذا اذا فرضنا اعدادا على نسبة الرج كالاربع وستة وعشرة واربعة وستين الى غير ذلك من الاعداد التي كل منها راجع  
بالنسبة الى ما فوقه فاقل الاعداد التي فيها هذه النسبة هي الواحد والاربع متباينان وقس على ذلك اشباهه اذا فرضت  
هذا فنقول لو كان وجود نسبة بين العددين بحيث يكون ثلثها الضعف لكان اقل الاعداد على تلك النسبة  
متباينة ومكرج المتباينين متباينان كما مر ان مكرج احدهما اعني الاكبر لابد ان يكون ضعف مكرج الاخر  
فلا يكون متباينين هذا خلف وجه آخر ذكره اقليدس في الشكل السابع من المقالة الثامنة اذ امكن اعداد

منه الكمية على نسبة الاول بعيد الاخير فهو بعيد الثاني فلو كانت ثلثة اعداد متوالية بحيث يكون الاول نصف الثالث لالبد  
 ان بعيد الاول والثالث لان النصف يعني الضعف لاما حاله فليزمن ان يعني الوسط ايضا وهو غير ممكن فان الوسط  
 يكون بالضرورة زائدا عن الاول وناقصا عن الثالث فلا يفيضه الاول كما هو ظاهر وجب آخر لو كانت ثلثة اعداد  
 متوالية بحيث يكون الاول نصف الثالث لالبد ان يكون سطح الطرفين ضعف مربع الاول لما هو مقرر  
 ايضا ان سطح الطرفين من الاعداد المتناسبة يكون مساويا لمربع الاوسط فليزمن ان يكون مربع الوسط  
 ضعف مربع الاول فبعد مربع الاول مربع الوسط وقد اثبت اقليدس في الرابع عشر من المقالة الثامنة  
 ان كل مربعين بعيد احدهما الآخر فضله بعيد ضلعه فليزمن ان بعيد الاول الوسط وهو محال لان الوسط زائد على  
 الاول ناقص عن الثالث وقد فرض الاول عاد الثالث فلا يكون عاد للوسط ووجه آخر قد ثبت من مربع  
 الثامنة ان الاول اذا كان عاد الاخير يكون عاد للوسط وثبت في الرابع عشر الثامنة انه ان كان عددا بعدد  
 فبعدد بعدد فليزمن ان يكون مربع الاول مربع الوسط وهو محال لما مر من اوجه اخرى مستنبطة من استعانة  
 اشكال المقالة الثامنة والسابعة من كتاب الاصول تركنا ما مخافة الاطالة وفي ما ذكرنا ما كفاية ولما ثبت  
 انه ليس في الاعداد نسبة يكون ثنائيا هو الضعف فلا يكون نسبة قطر المربع الى ضلعه من النسب العادية اذ  
 لو كان منها للزمن ان يكون للقطر الى الضلع نسبة اذا جعلت مكررة صارت ضعفا واللازم باطل فالمعزوم مثله  
 فيكون نسبة قطر المربع الذي هو وتر الزاوية القائمة من المثلث الى ضلعه من النسب التي تختص  
 بالمقادير اي يوجب في المقادير دون الاعداد ليصح كون نسبة قطر المربع الى الضلع ثمانية فانه لا يتقيم على  
 تقدير كونها عددية وهي اى النسبة التي تختص بالمقدار ما يتحقق بين المقدارين الذين لا يوجد لهما  
 عاد مشترك بين المقدارين اي احدهما بينهما باسقاطه اى ذلك المشترك مرة بعد اخرى  
 ولا يتصور ذلك اى عدم وجود العاد المشترك في الاعداد حيث تعليلية اى لانه ينبغي الى الواحد  
 العاد اى المعنى للجميع اى جميع الاعداد فانما مشتركة فيه فاذا اسقط عنها مرة بعد مرة افنى الكل واللازم ان يكون  
 سببا للاعداد فتتحقق النسبة الصمية التي هي من خواص المقادير المتعددة والاعداد المنفصلة في  
 الاجسام دليل على اتصالها فبطل تركيب الاجسام من الاجزاء التي لا تجزى وذلك ما اردناه و  
 قطع الحاجة على طرنا القياس ان يقال لو كان تالف الابعاد والاجسام من اجزاء لا تجزى حقلا لكان تركيب  
 المربع وقطره واضلاعه منها واللازم باطل ووجه الملازمة انه لا فرق بين المربع وقطره واضلاعه وبين غيرهم من  
 الابعاد فان جاز تالف الابعاد من اجزاء الفردة جاز تركيبها ايضا منها ولا قائل بالفصل فان من قال بالاتصال  
 تال بالاتصال جميعا ومن قال بالانفصال قال بالانفصال جميعا ووجه بطلان اللازم انه لو تركيب المربع وقطره  
 واضلاعه من اجزاء الفردة للزمن ان يوجد فيها نسبة عددية واللازم باطل فالمعزوم مثله ووجه الملازمة ان النسبة  
 الصمية من خواص الاتصال فلا اتصال هنا على تقدير تركيبه من اجزاء الفردة فلا وجود للنسبة الصمية ولما كان

النسبة الصغرى كانت المستقيمة عددية ووجه بطلان اللازم انه لو وجدت فيها نسبة عددية لزم ان يوجد في الاعداد نسبة  
 يكون ثنائيا الضعف واللازم باطل فالملزم ومثله وجه الملازمة ان مربع قطر المربع ضعف مربع ضلعه  
 ونسبة المربع الى المربع نسبة الجذر الى الجذر ثنائية بالتكرير فليقل قطر الى الضلع نسبة اذ اثبتت بالتكرير صارت  
 ضعفا ووجه بطلان اللازم انه ليس بين الواحد والاشنين عدد فليس في الاعداد نسبة كذلك واذا بطل تكبر  
 المربع واضلاعه وقطره من الاجزاء بطل تركب الابعاد مطلقا منها وذلك ما اردناه ووجه آخر للاجسام  
 والابعاد متشاكلات توجد فيها النسبة الصغرى دون العددية وكل ما يوجد فيه نسبة الصغرى فهو متصل اما الكبير فيقع  
 ظهوره في متفوق عليها واما الصغرى فلانه لو لم توجد فيها النسبة الصغرى وجدت النسبة العددية واللازم باطل فالملزم  
 مثله وجه الملازمة انحصار نسبة بينهما ووجه بطلان اللازم انه لو وجدت نسبة العددية للزعم ان يكون في الاعداد  
 ثنائية ضعفية واللازم باطل فالملزم ومثله وجه آخر للنسبة الصغرى في الابعاد موجودة وكل ما توجد فيه لا يكون مركبة  
 من الاجزاء التي لا تجزى اما الكبير فلانه لو تركب منها وجه واحد مشترك فتوجد نسبة عددية بالجمعية هذا خلف واما  
 الصغرى فلان نسبة التي ثنائيا الضعف موجودة فيها وكل ما توجد فيه يكون نسبة الصغرى موجودة فيها اما  
 فلانها لا يمكن في نسبة العددية واما الصغرى فلان مربع قطر المربع ضعف مربع الضلع ونسبة المربع  
 الى المربع نسبة الجذر الى الجذر ثنائية ووجه آخر من هذا اول ثلث مقدمات الاولى ان مخرج الضعف هو  
 الاثنان وهو ظاهر لانه اقل عدد يخرج منه والثانية ان مخرج اصل النسبة اقل من مخرج المثناة لانه  
 كلما قل الكسر زاد الجذر الا ترى الى ان مخرج النصف اثنان ومخرج النصف النصف اربعة ومخرج النصف  
 النصف النصف ثمانية اقل ثلثه ان النسبة العددية لا بد ان يكون مخرجها عددا من الاعداد ولعل ذلك  
 نقول نسبة القطر الى الضلع نسبة يبلغ ثنائيا الضعف ولا شيء من النسب العددية يبلغ ثنائيا الضعف فلان  
 من نسبة القطر الى الضلع عددية اما الصغرى فلما ثبتت في العرسم مع الحادى عشر من الثمانية واما الكبير  
 فلان مخرج المثناة في ما نحن فيه هو الاثنان بحكم المقدمة الاولى فيكون مخرج اصل النسبة اقل منه بحكم  
 المقدمة الثانية ولما لم يكن بين الواحد والاشنين عدد صحيح يكون مخرج الاصل النسبة لم يتحقق بين الاعداد  
 نسبة يكون ثنائيا الضعف بحكم المقدمة الثالثة واذ لم يكن نسبة القطر الى الضلع عددية كانت صغرية واذا  
 كانت صغرية كانت الابعاد متصلة ووجه آخر تحقق نسبة الصغرى دليل على اتصال الابعاد وكلما وجد  
 الدليل يوجد المدلول لكنه موجود فالاتصال الابعاد موجودا الكبير فظاهرة واما الصغرى فلانه لو لم يكن  
 مستويا كانت مركبة من الاجزاء فيتحقق فيها الاعداد المشتركة فيتحقق النسبة العددية لا الصغرى هذا خلف واما وضع  
 المقدمة فلان يتحقق نسبة العددية في الابعاد يستلزم وجود نسبة يكون ثنائيا الضعف في الاعداد وهذا باطل  
 فذا اثبتنا باطل وقد يورد على الحق بوجهين احدهما اننا لو سلمنا مقدمات الحق فنقول انحصار  
 للزعم بطلان احدي المقدمتين المستتين عندهم اما كون مربع قطر المربع ضعف المربع الضلع اما



كون نسبة المربعين متناهية لنسبة المجذرين وذلك لانه على تقدير اتصال الابعاد لا يتخلل ان يكون نسبة المقل  
 والضعف عددية او صميتة لا سبيل الى الماول لانه ليس بين الواحد والاثنين عدد ولا سبيل الى الثاني لان العدد  
 لا يعقل حصولها من تكرير الصميتة ونسبة الضعفية والنصفية عددية اما كونها عددية فظاهر واما عدم إمكان حصولها  
 من تكرير الصميتة فلان الصميتة مجزأة لا مسامحة فيها لان يطبق بالنصفية والتثنية وامثال ذلك فلو حصلت  
 النسبة المعلومة بتكرير نسبة المجزأة ولا معنى للتكرير الا لزيادة مثل الشئ عليه ليزم كون النسبة المجزأة معلومة ولما  
 كانت العددية مضادة لمباينة للصميتة انتفى التكرير فكيف تصور ان يكون نسبة المجذرين الى المجذرين صميتة وحصول  
 من ثمنية ما نسبة الضعف هي نسبة عددية وواجب عنه بان هذه مغالطة نشأت من اشتراك اللفظ فانه  
 نعم ان التكرير بهذا المعنى اللغوي وهو زيادة مثل الشئ عليه ليس كذلك بل تكرير نسبة كما صرح به عبارة  
 ترجع نسبة وضربها في نفسها فلا يلزم مساو ذلك المود وانما اللازم بلوغ الصميتة بعد التكرير الى النصف ان اخذت  
 من جانب الاقل والى الضعف ان اخذت من الجانب الاكثر مع كون نسبة الضعفية والنصفية عددية  
 وقول المود يلزم ان يكون النسبة المجزأة معلومة ممنوع ان اراد به المعلومية من كل وجه لانه لا يلزم في تلك الصيغة  
 العلم بتلك النسبة انما لم يبي وكيف هي وانما علم حال متناهية بالنسبة الى عدد صحيح لا بالنسبة الى ما هو مسمى فليس ذلك  
 من العلم بالصميتة في شئ لان ما هو معلوم ليس بالنسبة النصف الى الضعف وهي ليست بصميتة وما هو  
 مجهول نسبة النصف الى المجزأة المسمى المتوسط بينية وبين الضعف وهي مجزأة الى الآن كما كان و  
 ان ارادنا انما القضية معلومة من وجه باعتبار انها شئ يبلغ من متناه الضعف فهذا غير مضر لانه لا يفيد علم الفاعل  
 انما لم يبي وكيف هي وقاينها ان هذه المجزأة نظائر باينية على امكان وجود المربع وغيره من الاشكال العددية  
 وهي غير موجودة عند ارباب الجواهر الفرة قال الصمد الشارح في حواشي الديات الشفا بسائر الاشكال  
 كالثلث والمربع وغيرهما انما ثبت بوجود الدائرة اذ وجود المثلث انما يتبين اذا وضعت دائرة تان  
 متساويتان حرت كل واحدة منهما بركن الاخرى ولتقاطعتا على نقطتين فيحصل هناك مثلث متساوي الساقين  
 احد بائمين المكرين والآخران هما الخارجان من المكرين الى نقطة التقاطع لان الجميع انصاف اقطار دائرة  
 واحدة وكذا اثبات المربع والخمس يها يتوقف على الدائرة كما يظهر بالرجوع الى كتاب اقليدس وكذا اثبات  
 اثبات الكرة والاسطوانة والمخروطة وغيرها من الاشكال الجسمية مستدرة كانت او مضلعة على طريق المكنون  
 بالدائرة والدائرة التي ينشئ عليها جميع الاشكال ليست ببينية الوجود حيث المكر لكل من كان الجسم عند  
 مركزها من اجزاء لا تتجزئ وانما المكنون هو وجود الدائرة بوجوهين احدهما ان وجود الدائرة يتاني وجود المجزأة اذ  
 لو فرضت دائرة مركبة من اجزاء لا تتجزئ فان كان مقدار ظاهرها مثل مقدار باطنها ولا شك ان مقدار  
 باطنها كمقدار ظاهرها محيطه يلزم ان يكون ظاهر الدائرة المحيط بها كباطنها المحاطة حتى يلزم ان تساو  
 ستة اقسام الفلك الاقصى له دائرة الارض السفلى وان لم يكن مقدار ظاهرها بمساو المقدار باطنها وذلك

بل ان يكون بواطن الاجزاء متساوية وطواسيرها غير متساوية فيلزم الانقسام في الاجزاء وما ينبغي ان اكثر دلالة الطال  
 الجزيئي على ثبوت الاشكال كالمثلث والمربع وغيرهما وثبوتها يتبين على ثبوت الدائرة ولقيتها وجب فيها انتهى  
 كلامه لخصا وجوابه من جهين الاول ما ذكره الشارح سابقا ان الشيخ ذكر في طبيعيات الشفا انهم لا ينكرون  
 المربع القائم الزوايا المتساوي الاصلح وشدة ذكر الشارح في حواشي الكميات الشفا فتمت الحجة المبينة على  
 المربع عليهم وفيه ان كتبهم متطابقة على انكار جميع الاشكال وكيف يقولون بالمربع وهم يكفرون الدائرة و  
 ثبوتهم موقوف عليها ونقل الشيخ في هذا المقام غير موثوق به والثاني ان ثبت وجود الدائرة انما اعلم عليهم  
 الاقرار ببنائ الاشكال قال الشيخ في الفصل التاسع من المقالة الثالثة من الفن الثالث عشر الباحت  
 عن الاكيات من كتاب الشفا الا على ضرب من يركب المقادير من اجزاء التجزئى فثبت ان ثبوت  
 ايضا عليه وجود الدائرة من اصوله ثم يفتقر وجود الدائرة التجزئى الذي لا تجزئى وذلك لانه اذا فرضت دائرة  
 على الوجه المحسوس كانت على ما يقولون غير دائرة في الحقيقة بل كان المحيط مضطربا وكذا كان اذا فرضت  
 جزء على انه المركز وان لم يكن ذلك الجزء مركزا بالحقيقة فثبت يكون عندهم مركزا في الحسن ويجعل المفروض مركزا  
 في الحسن طرف خط مؤلف من اجزاء التجزئى مستقيم فان ذلك صحيح الوجود مع فرضه لا تجزئى فان طروق  
 بطرفه الآخر جزء من الذي عند المحيط ثم انزل وضعه واخذ الجزء الذي يلي الجزء الذي اعتبرناه وطأناه  
 فطوبق به براس الخط المستقيم طابقة مماثلة فان طابقت المركز فذاك الفرض وان زاد ونقص فليكن ان  
 يتم ذلك بالاجزاء حتى لا يكون هناك جزء غير يدلان ان زاد او ازيل وان نقص ثم وان نقص بان الله ونقص ما حجة  
 فهو منقسم الى جزئين غير منقسمين فافعل كذلك الجزء فثبت الدائرة ثم ان كان في سطحها تضريس ايضا من اجزاء فان  
 كانت في فرج او دخلت تلك الاجزاء الفرج فليد بها التخلل من اسطح كلها وان كانت لا تدخل الفرج  
 فالفرج اقل منها في القدر الذي اذن منقسمه اذ الذي يلا الفرج اقل منها وما هو كذلك فهو في نفسه  
 منقسم وان لم يكن موضوعه في فرج ازيلت عن وجهه اسطح من غير حاجة اليها انتهى كلامه بهذا آخر  
 الكلام في هذه الرسالة وقد بقي بعد خيالي في الزوايا لم يعنى من امر ادلما الانحرف الاحاطة وكان ذلك في  
 اليوم الخمسين والثمانين من الشهر المظفر المعروف بعصر من سنة احدى وتسعين وثمانين  
 بعد الاف حين اقامتني بالوطن حفظه شيخ والزمين واخر دعوانا ان الحمد لله العليين والصلوة على رسوله

محمد وآله واصحابه اجمعين

بسم الله الرحمن الرحيم

ابن ابي قلابه يشيع بها عناق الاذبان واسنى خبر اشد شفا بلاءه ان البيان محمد كبري رفع بناء السج الشدا  
 شيعين فليرونها بالنجوم والمسراج المنير وصورني الارحام صور اتحيت في ادراك حقا نقما اذ لم ان الملاك كذا  
 واعطى شكلا لا يحيط به حارت في اكناسها عقول المتفلسفين والمهندسين والصلوة والسلام على النبي الاكرم

طلع في الغبار وترفع الى السحاب الذي انطق جذرا صم الجبال فتصم به جذر منطق الاستية بمن الفصحى اوزان وجه الامم  
بداية كشكل العروس والتمني بنورها الذي من النفوس وعلى الاوتاد الاربعة الذين استقام بهم خيام شمع الخمين  
وقام به صلح الدين المبين وبعد فلا تخفى على ارباب المنى ولا الغيب عن اصحاب الحجى ان لما كان الارتقاء الى مدارج الكمال  
للمطالعين بمرقاة اسفار الجالين واشاعة فيضان العلم واليقين من ثمان من تشبه باخلاق رب العالمين منصف  
الذي حارت عن احاطة كمال الباب ارباب العقول والذكار وكلت من تعدد محاسن استة الاذكار هو من جواهر الفضل  
يكون كتاب الدر من محاسن معنونة جميع في نفسه القدسية لا لايعد من المحاسن فيخ من جواهر تحقيق ما تدقيق  
خير من الجزئيات السابق في مضمار التحقيق الغائص بفرأيد الفوائد في تجار التدقيق المصغنة الى الارتقاء احاديث منه  
وكلام المنهية بالسبيل العالي بلا انقطاع مساند بذكر ونواله الفاضل العطران والكامل العرفية اعني بسيدى وحده  
والفخر البهي واشرف السبيل لنا واستاذنا المولوى الحافظ الحاج محمد عبد الحى لانالت سدة السنية تحفة  
سجابه ارباب الكمال عتبة العلية مستمد النواصي اهل العلم والكمال الحاشى الرشيقه والتعليقات الزائقة على بحث  
المتنائة بالتكرير في شرح هداية الحكمه للصمد الشهيرة وقد صنفوا في حركاتها وادراكها واطلقوا في معانيه انطلق القام  
ياقوت الجاير ومي الغليل تشفى العليل وجارت مجدده هذه التعليقات بحيث سهت القلوب ببقاياها وقرت العيون  
بجياها ما دلت شملها اعمات الاقلام فلم يولدوا نظير على عمر الدهور والاعوام انها شمس طالع وبدو باربعة لا ادر  
ماهى الآلى متلاية اثمانها عالية ام جنة عالية قطوفها دانية لا تسع منها الاغنية والسماوات الرجيع الارض ذات الصفة  
انه نقول فصل ما هو بالزل ببيان الرشيقه تباهى قلاد العقيان وعقود الجمان كانهن الياقوت والمزجان كيف  
لا تفصل الرسائل والكتب بفضل من صنفها ونزهاها وقد صنفها من هو قطب مدار التحقيق مركز دائرة التدقيق  
كما جعلت نظر العقل في مدارج ملاحج الكبريان اسلمى كليل عن درك نهاية قدره وارتقاء اجعل الحول امتداد  
الكبريان التطبيقى اقصر من مدحه وبقائه فلموا اليها الطلاب ان هذا الشئ عجاب فقط . . . . .  
وانا المفتاق الى باب الكونين مجتهد في الجمع الاكباد صين على الاقاني الامم صمد والبواد

بسم الله الرحمن الرحيم

ان الله الملك الديان خلق الموجودات والاعيان واعطاهن الطبع والميلان لتتحرك الى الخيزر والمكان واقام السموات  
على الدوران وزينها بالشمس والسيارة شديدة المعان وربت العناصر في جوف السموات مع الامان مع بانين بنين  
العداوة والشتات اخترع المولى اليد من امتداد البنيان سبيل الذي هو اشرف انواع الاعيان ومن عليه بالعقول و  
الايمان انه محمد بالمحمد في الاحيان بل من عباده النطق والسالكين ان يعبر عن اوصاف الرحمن كيف وحده غيرتناه  
البيان يعجز عن ذكره الجنان والعلو والسلام على سيدنا محمد الذي ارسل الى الخلق كافة بالحق والبرهان ونزل عليه جبريل  
بالفرقان وانكسر بصيت جلاله والفيضان شرف العقصور والايوان واحمرت بمياه كمال النثار الموقدة الاسماء  
وشد المودة والشفهان وذل مجيبه الكبريان وتشرقت بوجوه الاحمران وعلى آله وصحبه وارواجه والايوان منهم العمران كبر

والعثمان نورا اخر والعرفان عمدين الاسلام والاركان دعاء الخلق الى الحق والايمان صلوة تامة زكية مع الزهد من الازل الى الابد التماسي من الزمان ولعب فيقول الغارق في بحر الخطاء والعصيان الحقبة المنقطة الى العفر العاصي محمد عبد الرحمن خلف العثمان ويحيى ابن عثمان المنسوب الى الصديق الكبير رئيس الشجعان والى سابع كنج كيا من حيث الاستيطان غفر الله لهم واكرمهم فردوس الجحان ان هذه الرسالة التي قد روي وشبهها غاليلان وفيها وسطو لم كاسداسل من الياقوت والمرجان مضامينها ومعانيها اغرب من الماء الزلال والربان بها تلتقي البصيرة البعيدة في شط بسا عمار الكسلان صنفها حين كان يهتد بهذا مختصر شرح الهداية المصدر مع اختلاف فاشكروا على من التفتنا اليها الطلاب والرفقة والخوان من هو ابو الشهور والربان استاذ حكما والميوزان نسبة الرئيس والابن جرس اليكسبة الصبيان من اطفال مجال المعلمان المشتبه بزيارة الحرم وحفظ القرآن الفائق على الامتياز والاقربان في العلم بحسن والاختراع ينظر مع الاختيار من الجحان الى نور مجاله والحمد والحمدان المكنى بابي احسنات استاذنا واستاذ الخوان مولانا ايجاج الحافظ مع الاحسان محمد عبد الحفي صانه المدع شرور احدثان ابن العلامه وفيها الابان المميزين الناسم الاخذان منبع العلوم والفيوض والاحسان راس الفقهاء والمحدثين والزمير بان ماخذ الحكماء والبلغاء والهم على السكوان الذاهب تحت الارض بذبابه الارض الهالكى على فقهه الاقرب ذو النعمه والودان المستهبع عبد الحكيم في الصين العثمان ادخله الله الراسم والجحان وقد قلت مورخا بالفارسية والمسنديتة

التاريخ الكبير	تاريخ صغير	تاريخ كبير
<p>ابن نسخة مقبول ومطلعي يكتمل في جحان است ومجملتي في ديدجين كس نشنيد زين فرش بان عرش معل عاصي في تاريخ كفتا نوشكل عروس است مجملتي</p>	<p>زبي تصنيف كشته ابن ساه بعالم بنظير في مثيل است همه شتاق اوجهر زيارت كه مقبول حسين بن ميل است چو عاصي ديدانز كفت تاريخ كه انشكل عروسى في مجملتي است</p>	<p>ميمير هي عسجرت كل حل مطلب من يدس كتيابوا اب اسى لوقد جانشي ووشو اس ستر كبر اب نو كاهو چكا بان سنوك بات ميرى كفت كه جيجو عمن مصنف كي عجا فكر سال طبع جب مجكوبو في كيا هو ام عجب عاصي في كفا</p>
<p>٩١ هـ</p>	<p>٩١ هـ</p>	<p>٩١ هـ</p>

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد الرحمن انظر حيت نوا ابا انما وشكر الرحمن وسعت قوا نعم الله خلق الصالح والكسوة جعل الطريجات والجند ورفيع سبع سموا على الارضين وحكماني اسجد في التسعين لم يله ولم يولد ولا معد ولا دلف النسب العبدية والهيبة تقدس عن نقص الكيفية والكمية توحد بالوحدة وتبر من الشبيهة تقوى بالهوية وتتر من عز وجلية وشهد ان لا اله الا هو شيا بالسكرية شهادته كمن وتكثني اليوم الخطيرة سلى الله وسلم

اصحابه بعد ذلك وسائل المتابعين سياسته بدرسها والرسالة وشكك النبالة على الامتيازات من قبل المسمان  
شفايا الكرامة سيما اضلع حرج الخلافه وارباع بقعة العدالة وبعد فقد اتفق اجمع الغفير واجمع الصغير والكبير على ان  
هناك احكاما للصحة النجوى الذي اسفاره ستطير محمد ابن ابراهيم المصنف لشجرة عائلته المطفة الخليلي في يوم خميس من شهر ربيع  
التمكيد الذي لا يخجل بالامل التمهيد وبيان التقرير جارت في حله العقول وجرت عن كشف الفحول غزاه في الاستدلال  
وفد في الاصل من كمنه تسمى الاذكياء وكانهم الصالحون انفسا الى الاصلون ثم من معلمين اتخذوا طريقا في تعليم  
حسب شفايا في المسيا دي الاظهار وان جمعت فيه الزبر والاسفار خاص الغاصون في بحار تحفة وخلصوا  
في تجميع تحفة جهر المحررون تحويرات شريفة وعلق المعلقون تعليقات نفيسة جتهد المجتهدون غاية الاجتهاد وخلصوا  
حق الجهاد وكلمهم لم يهوى الجاهل في الصواب ولم ياتوا بما يميز القشعر من اللباب ولقد قرنا في الايام الاخيرة والارباب  
مع من جئهم في سيرة والطائفة على طائفة الكتب الباقية في سيرة النظمية من العلوم المنطقية والرياضية والمنهية والاصول  
فتشوا الى كمال العلوم الكونية والطبيعية والالهيية وشرفنا في هذه الايام شرح الهداية للصمد العام وخلصنا من  
المفضل النعام وجدناه حزال الاقلام فالتقينا الاستاذ الصالح ان يحجر حاشية بحسب تشفي العليل يسقى الخليل  
شده الى السبيل وتفتي عن الدليل فاني رايته على اوج الكمال وفي الاعتدال في وقع الكلال ودجته في تفصيل الحلال  
يخرج من الفضل فجلس جلسته او جلستين في يوم او يومين وحرر صحيفة ملكوتية ودره بية تنضمت لما في الزبر بسنية  
لتفصيل تحفة الالهيية والالهيية شقيقة وسالما شقيقة فزاد ما شقيقة ونواهد بالطفقة لطائفها محبة ونظا انما غوت  
سنية وجدنا لها بدية عاديا بدلة بالدلائل الهندسية ومطابها سنية بالبراهين الحسابية لم يظفر بل عين الاحسان  
ولم يسبح مدلهما اذان الان لان يستعدا بصفاها الكسولان ويطلب باستماعها الكلالان حوزة من جياض الجاهل  
من تحفة الامار وروضة من رياض الجنة تشرف على اشجارها الاطيار الفاظها نور الانوار ومعانيها قمر الاقمار يهاك كاشفا  
في تطيب او منقولي الالهيية والاقوال على نور صفحتها كوجبات الحوزة قراتها كاللؤلؤ المنشور مستخرج من البحر المسحور  
بيان ابن السطور كهمعان النور من شجر الطور نقاها كالنجوم الثاقبة وحررها للعلوم دانقة ارض طيبة وضعت للانام غيرة  
ومخلص ذات الكرام فاعتنوا بالامثال النحوان حرج البحر من يلقيا الله في غمار ربح الايجيان يخرج منها اللؤلؤ والمرجان  
نقيقوا يا غصن النحلان فيما تاصرت الطرف لم تبهين النور قبله والجهان كانهن الياقوت والمرجان بل حوزوا الاحسان  
الاحسان طوبى لكم ايها الطالبون في الدارضي وشعري لكم ايها المتقانون شيخ الصلوة الشيرازي فانهما كذا بهما سيرة  
المعير مشرقة لمجبت المنارة بالتكرير مفتاح لكثرة الدقائق ومخرج الصغائر اوج الحقائق مشارة ببيان العوالي  
كالمدال ومشاراة في الحواشي كالعروس في الاشكال كيف لا قد صنفه سماء العلوم وعين المسمو قلموس الزكواة  
وصالح الدراية صدر ارباب العلم والكمال وجدر سماء الفضل والجلال مركز طرفة التحقيق ومخرج فكك الخديعة كوكب  
تدوير العرفان وقد واصل الاذعان اخشع في المشارق والمغارب في فسح البواب مشكلات المالك ذو  
للمصانيف الكثيرة وصاحب الافادة الخطيرة لتبلي معاصرية اولى النظر والبصيرة كعسبة ارتفاع اعظم جبال

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين



منه بیلگه اوردو فقط

بسم الله الرحمن الرحيم

فما قلنا من عظمته والميزان في شكره المخرج وجوب لنا الحجية والبرهان تعالى من لا يحوم حول كبرياءه والا فكلما  
منه من مجال المكان البعيد والصلوة والسلام على من طلع بضيائه وجهه شمس الايمان واظفار كونه  
في الشكر والثناء وعلى آله واصحابه الذين هم صاحب المكشوف والبرهان في حقايقه كجودته في شدة الكمال والجلال  
فما قلنا من الفضل والكمال فيهما البصير والعال نظر والي توجه هداية الحكمة المصداق في شدة الحكمة والجلال

[illegible]

[illegible]

# بحث نامہ الیغیر فی مبحث المثنای المکرر

۴	۳	غلا	صیغہ	۴	۳	غلا	صیغہ	۴	۳	غلا	صیغہ
۲۲	۴	لما ذکرنا	کما ذکرنا	۸	۹	۱۰	۱۱	۸	۹	۱۰	۱۱
۱	۴	نسبنا	نسبتنا	۸	۹	۱۰	۱۱	۸	۹	۱۰	۱۱
۱۰	۴	العشرة	العشرین	۸	۹	۱۰	۱۱	۸	۹	۱۰	۱۱
۱۱	۴	للعشرة	للعشرین	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷
۱۵	۴	کل منها	کل منہا	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱

## اشتہار

ماہر ان علوم عقلیہ و نقلیہ طالبان فنون حکمیہ ریاضیہ کو بشاہد ہو کہ کتاب مشیل مبنی فظیر علم حکمت  
 و تفسیر یعنی شرح ہدایہ احکمتہ معروف بہ صدر اکہ معرکہ آرا سے علماء ہر موطر کج  
 اقطار و فضلاء ہر قس اسکے سلاطین ابجری میں تجیشی وافی و تزیین کافی جناب عمدۃ المحققین و بدیع الکلیں  
 بحر الفضل و احیاء مولانا الحاج مفتی محمد سعید امداد ام السد فضلہ و البقاء مطبع علوی میں بانجام  
 خاکسار محمد علی بخش خان لکھنوی کے جہی تھی بفضلہ تعالیٰ ایسی مطبوع طبایع ہوئی کہ دست بہت  
 فروخت ہو گئی اب ایک عرصہ سے کوئی نسخہ تجارت کے پاس باقی نہ رہا اور اشتیاق فضلہ و ہمدعا طلبہ  
 اسکے طبع ثانی کی طرف زیادہ پایا گیا بنا علیہ فخر الفضلا و مختار العلماء ماہر علوم عقلیہ و نقلیہ ابو عبید  
 مولانا الحاج الحافظ محمد عبدالحی امداد فضلہ العلی ابن مولانا الحاج الحافظ محمد عبدالحکیم امداد  
 دار النعمان نے حواشی جدیدہ مفیدہ سے اسکو مسجل فرمایا حسب اجازت محشی سابق و جدید جسے ہمارے دیگر  
 اس خاکسار نے اسلاطین ابجری میں طبع ثانی کر کے شکر کیا تا خاص عام کو نفع تمام ہوا و محشی اول  
 و ثانی کو اجرام حاصل ہو فقط

## امداد التماس ہے

کہ کوئی صاحب اجازت احقر قصد چھانے یا پھیلانے اس کتاب کا افراد بن  
 نہاں کا ونگے کف افسوس بلین کے فقط

سے ستر اس امر کے کہ کتاب ہذا چھپی ہوئی خاص مطبع علوی کی ہے ہر شے کی









